

〈往生淨土論講記〉¹

(《華雨集》(第一冊), pp.355~405)

(釋圓悟 2018.07)

目次

壹、懸論.....	1
(壹) 釋題.....	1
(貳) 阿彌陀佛與極樂國土.....	3
(參) 往生極樂之意趣.....	8
(肆) 作者與譯者.....	9
貳、正釋.....	10
(壹) 偈頌總說.....	10
(貳) 長行解釋.....	14
一、標宗略釋.....	14
二、廣明觀察.....	19
(一) 觀彼佛國土功德莊嚴.....	19
(二) 觀佛功德莊嚴.....	26
(三) 觀菩薩功德莊嚴.....	31
(四) 功德莊嚴攝歸清淨.....	34
三、廣明迴向.....	35
四、漸次成就.....	40
五、總結.....	43

¹ 民國五十二年冬講於臺北慧日講堂
印順法師，《華雨集（一）》，〈往生淨土論講記〉，pp.173~354，新竹，正聞出版社，
2014年6月修訂版1刷。

壹、懸論

(壹) 釋題

一、本論為中國淨土宗所依之一論

此論全名《無量壽經優婆提舍》²，或稱《往生淨土論》，或簡稱《淨土論》。

我國淨土宗依三經一論立宗，³三經者，一為《佛說阿彌陀經》（小本）⁴；二者亦名《阿彌陀經》（大本），有多種譯本，⁵王龍舒居士會編為一種文字較易懂者，是為通用之大本⁶；第三為《觀無量壽經》。⁷

² 參見：婆藪槃豆造·菩提流支譯《無量壽經優波提舍》卷1(大正26, 230c15-233a24-25)。

³ 印順法師，《青年的佛教》，pp.223~224：

中國的佛教，到了隋唐時代，發達到頂點；在理論及修行的方法上，有大乘八宗的創立。……六、淨土宗：依淨土三經——《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》，及《往生淨土論》而成立。唐光明善導大師，提倡稱名念佛，求生極樂世界，可說是本宗最主要的大師。

⁴ 印順法師，《華雨集（二）》，〈中編「大乘佛教」〉，p.218：

二、小本《阿彌陀經》，有兩種譯本：1.《佛說阿彌陀經》，一卷，姚秦鳩摩羅什（Kumārajīva）譯。2.《稱讚淨土佛攝受經》，一卷，唐玄奘譯。

小本雖不說阿彌陀佛的本願，也沒有說到三輩（九品）往生，然敘述極樂國土的依正莊嚴，而勸人念佛往生，簡要而容易持誦，所以最為流通。

⁵ 參見：

(1) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，〈淨土與念佛法門〉，pp.759~772。

(2) 印順法師，《淨土與禪》，pp.46~51。

(3) 印順法師，《華雨集（二）》，〈中編「大乘佛教」〉，pp.217~218：

一、大本《阿彌陀經》，共存五種譯本，經考定為：

1.《阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》，二卷，（傳為吳支謙譯），後漢支婁迦讖（Lokarakṣa）譯。

2.《無量清淨平等覺經》，四卷，（傳為支婁迦讖譯，或作曹魏白延譯），吳支謙譯。這二部，是二十四願的古本。

3.《無量壽經》，二卷，（傳為曹魏康僧鎧譯），晉竺法護（Dharmarakṣa）譯。

4.編入《大寶積經》的〈無量壽如來會〉，二卷，唐菩提流志（Bodhiruci）譯。

這二部，是四十八願本。《無量壽經》保存了「五大善」（五戒）及乞丐與國王的譬喻，可說是從二十四願到四十八願間的經本。

5.《大乘無量壽莊嚴經》，三卷，趙宋法賢譯，是三十六願本。

⁶ 參見：

(1) 印順法師，《淨土與禪》，pp.46~47：

《無量壽經》：這是中國古德所集的淨土三經之一。這部經譯來中土，也極早。《大智度論》曾明白地說到《無量壽經》，是大乘初期流行的經典。中國的譯本很多，現存的……在五種譯本以外，還有宋代的王日休（自稱龍舒居士，即《龍舒淨土文》的作者），參照各種譯本，重新編寫本，這就是普通流行的《大阿彌陀經》，今簡稱為「王本」。

(2) 印順法師，《華雨集（二）》，〈中編「大乘佛教」〉，p.227：

王日休編寫的《大阿彌陀經》，說下輩「每日十聲念佛」，專在稱名的數目上著想，那是中國佛教的習俗，與印度的「大乘佛法」不合。

⁷ 參見：

(1) 印順法師，《淨土與禪》，pp.51~53。

(2) 印順法師，《華雨集（二）》，〈中編「大乘佛教」〉，p.218：

其一論即本論，根據阿彌陀經造論，故稱之為阿彌陀經論。

二、念佛法門淵源於印度

時人有謂念阿彌陀佛，僅中國有之，印度人並不念阿彌陀佛。此說不確。

實際上，印度，尤其是西北印至伊朗（古稱安息）一（p.356）帶，念阿彌陀佛者甚眾（今已絕跡），但不若國人之立宗專念耳。⁸

且馬鳴菩薩《大乘起信論》，龍樹菩薩《十住毘婆沙論》中，均曾附帶提及此一法門，⁹而世親菩薩本論，尤為專門提倡此法門者。

故知念佛在印度，古已有之，到華為甚，但華印念佛方便略有不同耳。

三、釋論題

今釋題分二段：（一）無量壽經，（二）優波提舍。

（一）釋：無量壽經

無量壽經：無量即阿彌陀義。¹⁰無量壽梵文為 Amitayus。

世人壽命皆有限量，故為不徹底、不究竟。如學佛達最究竟圓滿之境界，即得常樂我淨；常為佛德之一：佛壽無限。此經即係指各本《阿彌陀經》而言。

（二）釋：優波提舍

優波提舍——為十二部之一，為順經義解釋之論。

印度論有二種：一者、同於中國之註疏，逐句解釋文義，謂之釋經論；一者、為宗經論，依經義為宗，予以發揮，不重文句。¹¹

三、《佛說觀無量壽經》，一卷，宋曇良耶舍（Kālayāśas）譯。立十六觀，九品往生，是屬於觀相念佛的。

⁸ 印順法師，《佛法是救世之光》，pp.123~124：

淨土宗，東晉廬山慧遠，結社念佛，發願往生極樂國土，可謂淨宗之始；而實念佛特重於禪觀。北魏曇鸞，經唐道綽，至光明寺善導，專以稱念阿彌陀佛為教。以彌陀為報佛，極樂為報土。行者託彌陀本願之他力，信願持名，即能不斷煩惱，帶業而往生淨土。其法至簡，得益甚高；廣攝眾機，遍為中國民眾所信行。

⁹ 印順法師，《華雨集（五）》，pp.257~258：

大乘法中，有念佛法門，是易行道，方便道。

龍樹菩薩《十住毘婆沙論》云：「汝言阿惟越致（不退轉）地，是法甚難，久乃可得。若有易行道，疾得至阿惟越致地者，是乃怯弱下劣之言，非是大人志幹之說」。

馬鳴菩薩《大乘起信論》云：「眾生初學是法欲求正信，其心怯弱。以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養，懼謂信心難可成就，意欲退（大心）者，當知如來有勝方便，攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土」。

無著菩薩《攝大乘論》云：「別時意趣：謂如說言：若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定（即不退）。又如說言：由唯發願，便得往生極樂世界」。

依印度大菩薩之開示，方便易行道，乃對初學者，根性怯弱者所設之方便，用以維護信心，免其退失大心。法門之用意在此，與一般中國人所說不同。

¹⁰ 印順法師，《淨土與禪》，p.21：「梵語 amita，譯為無量。」

¹¹ 印順法師，《空之探究》，p.209：

論書，有「釋經論」，「宗經論」。釋經論，是依經文次第解說的。有的以為：如來應機說法，所集的經不一定是一會說的，所以不妨說了再說，也不妨或淺或深。有的以為：如來是一切智人，說法是不會重複的，所以特重先後次第。《大智度論》與《十住毘婆沙論》，是

本論為宗經論。

(三) 結說本論要義

關於本論須注意者：本論並不講解《阿彌陀經》，亦不闡明《阿彌陀經》之義理，而是根據該經，提出一種修行法門。

故全論所說明者，皆為如何念佛，如何發願往生，所以是以修行為主之論。

(p.357)

(貳) 阿彌陀佛與極樂國土

念佛非只口中念佛，須念念不忘佛及佛之淨土，並發願求生該淨土。今先講阿彌陀佛。

一、略釋：阿彌陀佛

(一) 根本意義

1、釋：無量(阿彌陀)義

阿彌陀佛即無量佛。說無量須先知何為量。量者，大小、久暫、輕重、長短，彼此可以衡量者之謂。

世間萬物無不可量、可思、可議、可以文句詮釋，但究竟圓滿佛果之佛，則其境界不可衡量，不可思議，故為無量。

喻如眾水入海，即失其名詮，總為一水，平等平等，不可分別，不可詮解。如眾生福報智慧，等等差別，但至成佛，則法身平等平等，等無差異，即成無量。

2、舉經明：以阿彌陀佛代表一切佛

雖在眾生眼中，仍有無數佛，其實在佛境界，一佛即一切佛，一切佛即一佛，如《華嚴經》說。¹²

《般舟三昧經》¹³說：修行念阿彌陀佛，成就般舟三昧時，即得見佛，而所見者為

釋經論而屬於前一類型的，有南方(重)經師的風格；與(重)論師所作的經釋，如無著(Asaṅga)的釋經論，體裁不同。

宗經論，是依一經或多經而論究法義，有阿毘達磨(abhidharma)傳統的，都是深思密察，審決法義，似乎非此不可。《中論》是宗經論，但重在抉擇深義。

其實，論書還有「觀行論」一類，以觀行(止觀)為主。《中論》二十七品，每品都稱為「觀」，所以古稱《中論》為中觀。……

¹² 東晉·佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷58〈入法界品 34〉(大正09, 770b10-11)：「以一佛為一切佛，以一切佛為一佛，而解諸佛無有二者……」

¹³ 印順法師，《華雨集(二)》，〈中篇「大乘佛法」〉，pp.266~267：

「大乘佛法」的念佛見佛，主要是般舟三昧(pratyutpanna-buddha-saṃmukhāvasthita-samādhi)。般舟三昧的意義是：「現在佛悉立在前(的)三昧」，是專念現在佛而佛現前的三昧。

專明般舟三昧的《般舟三昧經》，漢譯的現存四部：一、《般舟三昧經》的三卷本，一六品；二、一卷本，八品；這二部，都題為「後漢支婁迦讖(Lokarakṣa)譯」(應與竺佛朔有關)。三、古代失譯的《拔陂菩薩經》，一卷。四、隋闍那崛多(Jñānagupta)譯的《大方等大集經賢護分》，五卷，一七品。漢光和二年(西元一七九)譯出的《般舟三昧經》，受到初期大乘的非常重視，……

阿彌陀佛，亦見一切佛現前，故阿彌陀佛可說即一切佛之總代表；此為阿彌陀佛之根本意義。¹⁴

3、與《嚴經》之淵源

阿彌陀佛與《華嚴經》淵源極深，如本論所稱，發願往生阿彌陀佛「蓮」(p.358)華藏世界」。此華藏世界，即《華嚴經》之華嚴世界。

又「八十八佛懺悔文」，依《華嚴經》最後一品〈普賢行願品〉而來。淨土宗同人皆知「普賢十大願王導歸極樂」¹⁵，故阿彌陀佛法門與《華嚴經》關係極深。¹⁶

蓮池大師之解釋《阿彌陀經》，即以華嚴宗義解釋。

4、本論以「無量光」為要義

無量者以無量光、無量壽為尤著。阿彌陀婆耶為無量光¹⁷，阿彌陀廋斯為無量壽¹⁸。光有二種：一者、佛身光，表佛身清淨；二者、智光，表智慧無邊，皆為眾生所求對象，而於佛得究竟。

又阿彌唎多 amṛta，甘露義。印人所謂甘露，通俗義乃不死之藥，其實（不生）不死即佛之常義。往生咒中之阿彌唎多，即此義。故甘露王佛亦即阿彌陀佛。¹⁹

¹⁴ 參見：

(1) 後漢·支婁迦讖譯《般舟三昧經》卷1〈行品 2〉(大正 13, 899a9-25)：

佛告颺陀和：「持是行法便得三昧，現在諸佛悉在前立。……」

(2) 印順法師，《淨土與禪》，p.22：

《般舟三昧經》，這也是專明阿彌陀佛的念佛三昧。本經一名《十方現在佛悉在前立定經》。修觀成時，經裡說：「現在諸佛悉在前立」。專觀阿彌陀佛，而見現在一切佛，這與《觀經》的「見此事者，即見十方諸佛」，完全一致。由此可見，觀阿彌陀——無量佛，即是觀一切佛。

¹⁵ 清·彭際清纂《念佛警策》卷2(己新纂續藏 62, 327b8-9)：「普賢十大願王，導歸極樂。」

¹⁶ 印順法師，《淨土與禪》，pp.45~46：

《華嚴經》的〈普賢行願品〉，也說往生極樂世界。如一般所說：「普賢十大願王，導歸極樂」。這在品末，有明顯的說明。普賢十大願王，也名十大行願。這不但是發願，還要實際的去修作。以此大願大行的功德，迴向求生極樂世界。在一般所說的難行道與易行道中，此即屬於易行道。但〈普賢行願品〉，不說念佛，而依次說為「禮敬諸佛，稱讚如來，廣修供養，懺悔業障，隨喜功德，請轉法輪，請佛住世，常隨佛學，恆順眾生，普皆迴向」。〈普賢行願品〉，不像《般舟三昧經》說念佛三昧；也不同《無量壽經》，說專心繫念阿彌陀佛的依正莊嚴。但依普賢的廣行願而修行，即可以發願迴向，往生極樂。往生極樂的方便，本不限於念佛的。

¹⁷ 印順法師，《淨土與禪》，p.22：

在梵語 amita 的後面，附加 ābha——amitābha，譯義即成無量光。無量光，是阿彌陀佛的一名。仔細研究起來，阿彌陀佛與太陽，是有關係的。……

¹⁸ 印順法師，《淨土與禪》，p.23：

若在梵語 amita 後面，附加 āyus——amitāyus，譯義即是無量壽，這也是阿彌陀佛的一名。大乘經裡常說：佛是常住涅槃的，佛入涅槃，不是灰身泯智的沒有了，這和日落西山的意義一樣。所以佛的壽命，是無量無邊的。佛的常住、無量壽，也是一切佛所共同的。

¹⁹ 印順法師，《淨土與禪》，p.25：

無量，無量光，無量壽，為阿彌陀佛的主要意義。但在阿彌陀佛思想的流傳中，又與「阿彌唎都」相融合，如「拔一切業障得生淨土陀羅尼」(簡稱「往生咒」)所說的「阿彌唎都」。

經題標無量壽，似為順應世俗；依下論義，固以無量光為主也。

(二) 依眾生之有限心量而說佛之有限量

以上為阿彌陀本義。但今所稱之阿彌陀佛，既稱前身為法藏比丘，今成佛在西方說法；其後佛滅，由觀世音菩薩繼續佛位；而極樂世界在西方，亦有方位，故其壽命、領域，均非無量。此又何以解說？

此乃因眾生心量有限，故作此說。(p.359)如《維摩詰經》中，舍利弗以佛感穢土為疑，不知視為穢土者，乃舍利弗之眼見如此，非佛土本來如是也。²⁰

今阿彌陀佛土，本是無量，為有量眾生，方便故說為在西方，如是如是耳。此乃無量中現有量，使眾生得從有量達無量也。

二、略探極樂世界相關之議題

(一) 辨：淨土之有無

1、一般說法：信者仍信，不信者視為迷信

再講極樂國土，先辨淨土之有無，²¹因如無淨土，則何往生之有？今講淨土有無，有二說：

一者、普通人武斷的認為迷信，因信者既未見過，又未去過，不能證其有。

二者、信佛之人認為必有，因信經說如此。

2、導師之推論

(1) 常理判斷

今就常理判斷，不必親身經歷，亦不必全賴經說，亦可認定必有，茲申論如下：

一、如今科學昌明，已證實我此世界，只是無量星球中一行星，是可知此世界外

「阿彌唎都」(amṛta，或音譯為阿蜜唎多)，為印度傳說中的「不死藥」(中國人稱為仙丹)，譯為甘露。佛法中用來比喻常住的涅槃，所以有「甘露味」、「甘露門」、「甘露道」、「甘露界」、「甘露雨」等名詞。阿彌唎都，音與阿彌陀相近；而意義又一向表示永恆的涅槃，與阿彌陀的意義相合。所以到密宗，就或稱為「阿彌唎都」了。

²⁰ 參見：

(1) 吳·支謙譯《佛說維摩詰經》卷1〈佛國品 1〉(大正 14, 520b24-c17)：

賢者舍利弗，承佛威神，心念是語：「以意淨故得佛國淨，我世尊本為菩薩時，意豈不淨，而是佛國不淨若此？」

佛知其意，即報言：「云何，舍利弗！我日月淨，不見色者，豈日月過耶？」

對曰：「不也。非日月過。」

佛言：「此，舍利弗！答在眾人無有智慧，不見如來佛國嚴淨，非如來咎。此，舍利弗！我佛國淨，汝又未見。」……

佛告舍利弗：「汝且觀此佛國嚴淨？」

對曰：「唯然。本所不見，本所不聞，今佛國土好淨悉現。」

「然，舍利弗！我佛國如是，為當度不肖人故，如來隨此多怒害者現佛國異。譬如諸天同金鉢食，其福多者，舉手自淨。如是，舍利弗！若人意清淨者，便自見諸佛佛國清淨。」

(2) 姚秦·鳩摩羅什譯《維摩詰所說經》卷1〈佛國品 1〉(大正 14, 538c6-29)。

²¹ 參見：印順法師，《淨土與禪》，pp.83~86。

尚有其他世界。

二、再問各種世界有否優劣之別？但看世間各地均有優劣，可推知各種世界必有優劣。

三、如世界有優劣，則我今世界是否即為最佳者，當知不然。然則，可知更優世界之存在，當無可疑。即如近日科學界，因有飛碟之謎，亦認為其他星球可
(p.360) 能有智慧較我為高之生物存在。

(2) 信淨土，必信其實有

從上知淨土不但有，而且極多，且有殊勝各別。佛教界又有言唯心淨土者，認為淨土唯在人心中，心外實無淨土。如是說法，大違佛意。²²

須知世界唯心所現，是說固是，但既如是說，須知穢土亦是唯心所現。今承認唯心所現之穢土為現前實有，何以又不承認唯心所現之淨土為實有？

故既信淨土，必信其實有，不可執理廢事。

(二) 辨：淨土是佛之報土、抑化土

1、略述論題

又關於極樂世界，向有小小論爭。即此淨土²³究為佛之報土、抑化土（即佛應化之世界）？

向來言佛（姑約二身說），有法身、應化身。法身之土為實報土，應化身之土為化土²⁴。

今此淨土如為報土，則罪惡眾生何能到達？

如為化土，則未斷煩惱眾生，亦可仗自願力及佛願力，得以往生，但此土似又不甚究竟。

2、導師之觀點

²² 印順法師，《淨土與禪》，p.160：

現實不徹底的一切苦迫，淨化而到達圓滿境地，即是成佛，佛是自心的究竟清淨。因此，或說「心即是佛」，或說「唯心淨土」。有些誤解了，抹煞外在的淨土，這是不對的。法性身土雖沒有彼此差別，但不能沒有其他的淨土與諸佛；不能因自心的佛淨土，而否認其他的一切。

²³ 印順法師，《淨土與禪》，pp.33～34：

土，即世界或地方，有共同依託義。如說：個人業感的報身是不共；而山河大地等卻是共的，即共同能見，共同依託，共同受用。所以，依此世界的眾生，能互相增上，彼此損益。……佛有淨土，攝化眾生，眾生仰承佛力而往生淨土，即不是不合理的。……

²⁴ 印順法師，《淨土與禪》，pp.35～36：

經中所說，眾生發願求生的淨土，不是受用土，而是佛的應化淨土。應化土，適應眾生的機感，示現不同：有唯一乘而無三乘的，如阿彌陀淨土；有通化三乘，有菩薩、有聲聞、緣覺的，如阿閼佛土；有通化五乘的，不但有二乘、菩薩，還有人天乘的，如彌勒淨土——這都是淨土。

但應化土不一定示現淨土，也可應化穢土；說三乘法的，如釋迦的示現娑婆國土。應化土有各式各樣的，都與眾生特別有關。

(1) 各有經據，不必深究

A、化土的依據——《阿彌陀經》

今此問題，雖不必深究，但如從各本《阿彌陀經》看，此土似專為化導穢土眾生，而現為攝引者。

B、報土的依據——《般舟三昧經》

若依《般舟三昧經》言，修成者得阿彌陀佛現身為之說法，而行者是時起念作觀：「佛寧有來？我寧有去？不去不來，而佛現前，知由心現。是心念 (p.361) 佛，是心作佛。佛即是心，心即是佛。」²⁵

如此觀法。從而悟入諸法實相，如此往生極樂，則極樂世界即非應化土。彼華開見佛，悟無生忍時，其淨土不在東方，不在西方，乃遍一切處，而為報土矣。

C、小結

大藏經中有關極樂淨土者極多，非止今一般所說三種而已。其各經所述淨土，有敘為佛之報土者，有為應化土者，故引起古人種種諍辯。

(2) 舉「念佛往生」明：依眾生修行程度而見報、化土

如云「念佛即生極樂」。一種人解釋為念佛必定往生，如所謂帶業往生。²⁶

另一種人則認為此乃「別時意趣」²⁷，即說為往生，非即往生，乃累世展轉進

²⁵ 另參見：

(1) 後漢·支婁迦讖譯《般舟三昧經》卷1〈行品 2〉(大正 13, 899b23-c3)：

佛言：「善哉！毘陀和！色清淨故，所有者清淨。欲見佛即見，見即問，問即報。聞經大歡喜，作是念：『佛從何所來？我為到何所？』自念佛無所從來，我亦無所至。自念：欲處、色處、無色處，是三處意所作耳！我所念即見，心作佛，心自見，心是佛心，佛心是我身。心見佛，心不自知心，心不自見心，心有想為癡，心無想是涅槃。是法無可樂者，設使念為空耳，無所有也。菩薩在三昧中立者，所見如是。」

(2) 後漢·支婁迦讖譯《般舟三昧經》卷1〈行品 2〉(大正 13, 905c25-906a7)。

(3) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.864~865：

到了三昧成就，佛現在前，不但光明徹照，而且能答問，能說經。然當時，佛並沒有來，自己也沒有去；自己沒有天眼通、天耳通，卻見到了佛，聽佛的說法，那佛到底是怎樣的？於是覺察到，這是「意所作耳」，只是自心三昧所現的境界。類推到：三界生死，都是自心所作的。自心所現的，虛妄不實，所以心有想為愚癡（從愚癡而有生死），心無想是涅槃。不應該起心相，就是能念的心，也是空無所有的，這才入空、無相、無願——三解脫門。嚴格的說，這是念佛三昧中，從「觀相」而引入「實相」的過程。然這一「唯心所作」的悟解，引出瑜伽師的「唯心（識）論」，所以立「唯心念佛」一類。

(4) 印順法師，《印度佛教思想史》，p.403。

²⁶ 關於「帶業往生」的論述，參見：印順法師，《華雨集（四）》，〈中國佛教瑣談〉，pp.178~181。

²⁷ 參見：

(1) 無著造·玄奘譯《攝大乘論本》卷2(大正 31, 141a17-26)：「復有四種意趣，四種秘密，一切佛言應隨決了。四意趣者：一、平等意趣，……二、別時意趣……三、別義意趣，……四、補特伽羅意樂意趣……如是名為四種意趣。」

修，終必往生之義，非指現生即往，如俗言一本萬利，乃逐漸營生，攢積而得，非投一文即可得萬利也。

此種異解，當然皆從對佛身土之不同了解而生。其實淨土只一，而見為報土、化土，全視眾生修行程度而定。而修行功深，仍可在化土得法身，則此化土亦不離報土也。

(參) 往生極樂之意趣

一、大乘之特色與要義

何故欲往生極樂耶？何故發是願耶？須知淨土法門乃大乘法門，小乘無十方
(p.362) 淨土，故求往生淨土為大乘特色。²⁸

而大乘要義，在上求佛道，下化眾生。如念佛不離此大乘心境，則與生極樂意義相符。如只為離苦得樂，則是小乘根性矣。

二、往生之意趣

(一) 未得無生忍菩薩：重於不失菩提心

但發大乘心，何故求生極樂？因穢土因緣不具足，學佛不易，雖發菩提心，而障礙特多。生老病死，毫無把握，故須往生極樂。

「諸上善人俱會一處」²⁹，決不致退失大心。馬鳴菩薩在《大乘起信論》說：如來有勝方便，勿令退轉（退失菩提心），即此之謂。³⁰

(2) 印順法師，《攝大乘論講記》，pp.285~288：

二、「別時意趣」：佛陀為攝受一般懶惰懈怠的眾生，所以方便說：「若誦多寶如來名者，便於無上菩提已得決定」，不會再有退轉。又說：「由唯發願，便得往生極樂世界」。實際上，單單持誦多寶如來的名號，並不能於無上菩提得不退轉；唯憑空口發願，也不能往生西方極樂世界。佛陀的意思，是約另一時間說的，若持誦多寶如來的名號，就可種下成佛的善根；雖然，還不能直登不退，但將來一定要修證菩提。如魚吞了鈎一樣，雖然還在水裡，可說已經鈎住了。發願往生極樂也如此，久久的積集福德智慧的善根，將來定能往生極樂。……發願為往生之因，念佛為不退之因，佛陀是依這種意思說的。

²⁸ 印順法師《華雨集（一）》，〈辨法法性論講記〉，p.281：

聲聞與緣覺聖者，是沒有淨土的；淨土是佛菩薩乘的特法。二乘人的修行，著重在斷煩惱，得解脫，專於自己身心的義利，不大注意外界，也沒有要使外界清淨的動機，所以不發願，功德少，到了證得聲聞、緣覺的聖果，是沒有淨土的。

²⁹ 姚秦·鳩摩羅什譯《佛說阿彌陀經》卷1(大正12, 347b7-9)：「舍利弗！眾生聞者，應當發願，願生彼國。所以者何？得與如是諸上善人俱會一處。」

³⁰ 參見：

(1) 馬鳴造·真諦譯《大乘起信論》卷1(大正32, 583a12-21)：

復次，眾生初學是法欲求正信，其心怯弱。以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛、親承供養。懼謂信心難可成就，意欲退者，當知如來有勝方便攝護信心。謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛永離惡道。如修多羅說，若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，迴向願求生彼世界，即得往生，常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習畢竟得生，住正定故。

(2) 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.392~394。

可見往生之究竟意趣，乃在不失菩提心。

（二）得無生忍菩薩：隨願往生

至於八地菩薩馬鳴與初地菩薩龍樹之生淨土，與凡夫求生，大不相同。登地菩薩之已悟無生忍者，隨願往生淨土，如水之趨壑，乃勢之所必至，與發心求生者不同也。

故眾生無高下，悉可生之，惟不發菩提心者不預焉。

（肆）作者與譯者

一、略述本論作者——婆藪槃豆菩薩造

（一）釋：婆藪槃豆菩薩造

論，在印度為大乘菩薩或小乘阿羅漢作，造者即著作義。菩薩者，發菩提心，上求佛道，下化眾生，極覺有情者為菩薩。³¹

婆藪槃豆舊譯天親，玄奘法師改譯（p.363）為世親，³²其實二譯均不甚妥。因天在印語為提婆，婆藪為神名，而又無世義。

該神為世人所親，求子者求之即得子，故名世親（天）此大菩薩極為有名，為唯識法相宗二大菩薩之一。

（二）論著頗多，世稱千部論師

在印度有大名聲，稱為千部論師。小乘之聰明論——（《俱舍論》），即彼所造。大乘論中之《三十唯識論》（後人加以注解成《成唯識論》），為唯識宗所依，此論亦彼所著。

因彼對全體佛法，有極深刻之認識，故對此念佛法門之看法、修法，亦有獨到之見解。

（三）婆藪槃豆菩薩之生平

茲略談菩薩生平：菩薩生於佛滅九百年頃（中國西晉時代）之西北印。兄弟三人，兄無著，弟師子覺，均為出家佛弟子。時印人出家，均在小乘教團出家。彼於有部出家，先習小乘，成《俱舍論》。

其兄無著面見彌勒，得唯識觀。知弟迷於小乘，稱病，函召來見，為說大乘義。世親覺悟，擬自割舌，無著勸以回小向大，以此舌宏揚大乘，遂承餘緒。其所著論，

³¹ 參見：印順法師，《般若經講記》，pp.32~33，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.130~131。

³² 另參見：印順法師，《如來藏之研究》，pp.151~152：

真諦（Paramārtha）的《婆藪槃豆法師傳》……天親，是世親（Vasubandhu）的異譯，無著的親弟。《寶性論》的「寶性」，是佛法僧的「三寶性」，所以傳說天親釋《三寶性論》，就是釋《寶性論》。這樣，《寶性論》的釋論，或說無著造，或說世親造。到底是誰？是很難考定的！依《婆藪槃豆傳》說：無著、世親等兄弟三人，都名為婆藪槃豆——世親，這也許就是傳說不一的原因！

無所不及，凡大乘經，無不闡揚。³³

此論即本於全體大乘經要義，以解釋《阿彌陀經》之名著。

二、略述本論譯者——菩提流支

(一) 釋：元魏天竺三藏菩提流支

譯者元魏天竺三藏菩提流支。元魏即拓跋魏。天竺，印度也。三藏者，精通 (p.364) 經律論。菩提流支，菩提、覺義，流支、希求、愛好義，為喜求覺悟之義。

(二) 所譯之經論，影響中國佛教各宗派至深

此師在佛教史上地位極高，關係極大。彼於元魏時，從印度到魏京，所譯經論甚多，主要皆無著、世親之論著，如《金剛經》、《法華經》、《十地經》等皆有論，其尤要者為《十地經論》。此論譯本，一時風行，成地論宗。³⁴後又演為華嚴宗，其影響中國佛教至深。

但彼所譯唯識，與後玄奘法師所明，略有不同。其所提倡之「真心」，尤合本國人脾胃。彼所譯本論，對於國人念佛，亦有重大啟示。

(三) 對曇鸞大師弘傳淨土之影響

今人但知廬山慧遠法師為淨土宗始祖，不知淨土法門，初未專宗弘揚，其真正專門弘揚者，實為曇鸞法師，而曇鸞之弘淨土，亦有一番特殊因緣。

原來曇鸞體弱，恐不及弘法而夭，遂至南方，向道士陶弘景學服餌之方，及歸北魏，與菩提流支相遇，告以訪道經過。

菩提流支斥之為妄。曇鸞請示佛教長生之術，菩提流支示以本論，曇鸞習之大悟，乃著力弘揚，著有《無量壽經優婆塞舍願生偈註》。³⁵

其後道綽繼之，再傳至唐善導而大行，故淨土之風靡一世，實以菩提流支此論之功為大也。(p.365)

貳、正釋

(壹) 偈頌總說

³³ 詳參：陳·真諦譯《婆藪槃豆法師傳》卷1(大正50, 188a10-191a16)。

³⁴ 另參見：印順法師，《大乘起信論講記》，pp.90~93：

中國古代的唯一識學，可有三大大家：即地論宗、攝論宗、唯識宗。對阿賴耶識的解說，都不能相同，這可看作三家的根本爭論處。依玄奘所傳的唯識宗說：阿賴耶的意義是藏，有能藏、所藏、執藏——三義；三義的性質，都是就虛妄雜染方面說……

真諦所傳攝論宗的解說：依主要的意義說，阿黎耶也以虛妄雜染為體的。……攝論宗依《決定藏論》、《三無性論》，立第九阿摩羅識（無垢），即真淨心，即本覺，即真如的能緣義。攝論宗的阿黎耶三義與本論略同，所以一般說攝論宗的阿黎耶，是真妄和合的。

菩提留支所傳地論師的阿黎耶識說：地論師的根本義，以為阿黎耶識，就是第一義心，也就是真心。這是重在真淨的，與唯識宗專在妄染方面說，完全相反。妄心，在地論師的學說中，屬於第七識的。他把心識分為三類：一、真識，二、妄識，三、事識。眼等六識為事識，第七阿陀那為妄識，第八阿賴耶為真識。賴耶唯真，這是地論師的根本義。……

³⁵ 宋·戒珠敘《淨土往生傳》卷1(大正51, 113b16-c20)。

一、願生偈

(一) 釋名

願生偈：

此論文，先以偈頌總說，次以長行解釋。偈名「願生偈」，即發往生淨土願，以求生佛土之偈也。

偈者梵語，每句四字、五字至八字，以四句為一偈，與華詩相近。

願生偈，乃下偈頌之總名；宋藏本等均列願生偈於偈頌之前。麗藏本在題目下，全題作《無量壽經優波提舍願生偈》，以願生偈為全論題名，誤也。³⁶

(二) 偈頌之結構

願生偈，共二十四偈。初二偈，歸敬述意，說明弘揚讚嘆者，非己見，乃是佛說，己並無功，表示對佛之恭敬，並示所得全從佛來而已。

故凡佛弟子作論，皆採此種態度，歸敬三寶。³⁷本論僅歸敬佛寶。

二、歸敬佛寶

(一) 舉頌

¹¹世尊，我一心歸命，盡十方無礙光如來，願生安樂國。³⁸ (p.366)

³⁶ 婆藪槃豆造·菩提流支譯《無量壽經優波提舍》卷1(大正26, 230c13)：

無量壽[14]經優波提舍[15]願生偈

[14]〔經〕—【宋】。[15]願生偈=經【宋】，〔願生偈〕—【元】【明】。

³⁷ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷1〈序品1〉(大正25, 57c11-22)：

智度大道佛從來，智度大海佛窮盡，智度相義佛無礙，稽首智度無等佛。

有無二見滅無餘，諸法實相佛所說，常住不壞淨煩惱，稽首佛所尊重法。

聖眾大海行福田，學無學人以莊嚴，後有愛種永已盡，我所既滅根亦除；

已捨世間諸事業，種種功德所住處，一切眾中最高上，稽首真淨大德僧。

一心恭敬三寶已，及諸救世彌勒等；智慧第一舍利弗，無諍空行須菩提。

我今如力欲演說，大智彼岸實相義，願諸大德聖智人，一心善順聽我說！

(2) 世親造·玄奘譯《阿毘達磨俱舍論》卷1〈分別界品1〉(大正29, 1a8-b1)：

諸一切種諸冥滅，拔眾生出生死泥，敬禮如是如理師，對法藏論我當說。

論曰：今欲造論，為顯自師，其體尊高，超諸聖眾；故先讚德，方申敬禮。諸言所表謂佛世尊……

(3) 印順法師，《華雨集（一）》，〈辨法法性論講記〉，p.177：

印度造論，或用長行，或偈頌，此論用偈頌。論有論的體裁，經有經的體裁。經典一般分三分。序分；正宗分；流通分。論典也有一般體裁，當然也有例外的，大概來說，一般論典以「歸依三寶」及「造論所為」為序起的。

為什麼歸依三寶？以佛說法，而法為僧寶所修所傳的。造論先歸依三寶，使人看後，知此是佛法的論。另一方面，有請三寶加被的意思，恐此論有一字之錯，貽誤後學。

造論所為，是說明造論的目的，是為了什麼？造論之主要目的，先要說明。

³⁸ 婆藪槃豆造·菩提流支譯《無量壽經優波提舍》卷1(大正26, 230c17-19)：

[18]世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。

[18]世尊前行宋元明三本俱有無量壽經優波提舍願生偈十一字。

(二) 略釋頌義

1、世尊

「世尊」——梵文為婆伽婆，亦作薄伽梵，³⁹為世出世間一切所尊義。

2、我一心歸命

「我一心歸命」——一心者，專心一志，歸信世尊。如非一心，即信心不切。歸命，即是梵文之南無。如「將此身心奉塵刹，此則名為報佛恩」⁴⁰之意。

歸信必須完全無保留之信仰歸依。如只信一部份，其他不信，則不得謂為歸信。此並非愚信之意，當然仍須理智抉擇，但一旦歸信，便須一心信仰，不存己見。此為宗教所共，無分大小乘，莫不如是。

3、盡十方無礙光如來

「盡十方無礙光如來」——無礙光如來即是無量光如來，即阿彌陀婆耶佛，為一心歸命之處。

無礙光者，光光無礙，不若他物，亦不若聲音之有礙。獨光可以融合為一，但仍可為物所障。今此阿彌陀佛之光——身光、智光，則可遍照十方，不受物障。

如來乃佛十號之一，梵名為多陀阿伽陀。⁴¹如者，相同平等之義，即絕對而無分別之義。來，梵文亦可作去，動義。如體會真如，得此佛道，謂之如來。

³⁹ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷2〈1 序品〉(大正25, 70b13-75c3)。

(2) 隋·淨影慧遠《大乘義章》卷20(大正44, 864c16-25)：

言世尊者，佛備眾德為世欽重，故號世尊。經中或復隱其世尊，彰婆伽婆——婆伽，胡語，義翻有七，如《涅槃》說：一、婆伽名破，婆名煩惱，能破煩惱名婆伽婆；二、能成就諸善法，故名婆伽婆；三、能善解諸法義，故名婆伽婆；四、有大功德無能勝人，故名婆伽婆；五、有大名聞遍十方，故名婆伽婆；六、能種種大惠施，故名婆伽婆；七、於無量阿僧祇劫吐女根，故名婆伽婆——諸惡煩惱是女根本，如來盡捨故名吐。

(3) 印順法師，《攝大乘論講記》，p.16：

薄伽梵，是印度話，譯義有下面的幾點：

一、能破：能把煩惱與習氣徹底的破除，無所餘剩。

二、巧分別：以無所得智，善巧分別一切法的性相。

三、有德：佛陀有智德，斷德，恩德；有一切不共的功德。

四、有名聲：天上天下無如佛，佛的德號，普聞一切世界。因此，唯佛獨稱薄伽梵（見《大智度論》）

⁴⁰ 宋·妙緣編《虛堂和尚語錄》卷9(大正47, 1056b11-12)。

⁴¹ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷2〈序品 1〉(大正25, 71b16-19)：

云何名多陀阿伽陀？

如法相解，如法相說。

如諸佛安隱道來，佛亦如是來，更不去後有中，是故名多陀阿伽陀。

(2) 龍樹造·鳩摩羅什譯《十住毘婆沙論》卷1〈入初地品 2〉(大正26, 25a23-b18)。

(3) 印順法師，《如來藏之研究》，p.170：「tathāgata（如來）的 gata 或 āgata，有來去（行）、到達、入的意義，如來是（真）如的契入、體得者，也就是真如離雜染而達最清淨（法界）階段。」

4、願生安樂國

「願生安樂國」——國者，世界義。安樂國，亦稱安養，亦稱極樂國。

願生極樂國，即所以歸命阿彌陀佛之意也。(p.367)

三、造論之意

(一) 舉頌

^[2]我依修多羅，真實功德相。說願偈總持，與佛教相應。

(二) 略釋頌義

此頌述造論之意。修多羅，契經也；⁴²契理契機之謂。

佛之無漏功德，及極樂世界佛土之種種功德，為佛究竟、圓滿、無漏，與真理相應之真實功德。

今說願生偈，總持（一切均包在內）以上所述各種真實功德，以與佛之教誡相應。

此非依一經，或一片一段經文而說，乃總覈各《阿彌陀經》所說西方世界之功德相，而說為願生偈。

四、廣明功德莊嚴

^[3]觀彼世界相，勝過三界道。究竟如虛空，廣大無邊際。

^[4]正道大慈悲，出世善根生。淨光明滿足，如鏡日月輪。

^[5]備諸珍寶性，具足妙莊嚴。無垢光焰熾，明淨曜世間。

^[6]寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。

^[7]寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。

^[8]宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。

^[9]無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。(p.368)

^[10]兩華衣莊嚴，無量香普熏。佛慧明淨日，除世癡闇冥。

^[11]梵聲語深遠，微妙聞十方。正覺阿彌陀，法王善住持。

^[12]如來淨華眾，正覺華化生。愛樂佛法味，禪三昧為食。

^[13]永離身心惱，受樂常無間。大乘善根界，等無譏嫌名，

^[14]女人及根缺，二乘種不生。眾生所願樂，一切能滿足，

^[15]故我願往生，阿彌陀佛國。無量大寶王，微妙淨花臺。

^[16]相好光一尋，色像超群生。如來微妙聲，梵響聞十方。

^[17]同地水火風，虛空無分別。天人不動眾，清淨智海生。

^[18]如須彌山王，勝妙無過者。天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。

⁴² 印順法師，《般若經講記》，〈般若波羅蜜多心經講記〉，p.167：

經，梵語修多羅，譯為線，線有貫攝零星散碎的功能。佛弟子將佛所說的法，依文義次第，結集成章成部，如線貫物一樣。能歷久不失，所以名為修多羅。中文的經字，本也是線，如織布有經線緯線。後人以古代有價值的典籍為經，漸漸附以可依可法的尊貴意思，所以佛典也譯之為經了。

^[19]觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。

^[20]安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。

^[21]無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生。

^[22]兩天樂花衣，妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。(p.369)

^[23]何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛。

上來二十一偈，廣明功德莊嚴。如下長行解釋中詳釋。

五、明迴向流通

(一)舉頌

^[24]我作論說偈，願見彌陀佛；普共諸眾生，往生安樂國。

(二)略釋頌義

末頌乃迴向流通。見阿彌陀佛，除命終見佛外，亦可即生見，如夢中見、定中見等。蓮宗初祖慧遠大師，曾於三昧中數見彌陀佛。⁴³但此處世親菩薩所願，為命終往生見佛。

其悲心大故，除自見外，更願與其他眾生共見。

世親以造論功德，迴向自己與眾生，能因此而往生極樂。迴向者，迴此向彼，將此功德作彼用之意。

六、總結

無量壽修多羅章句，我以偈頌總說竟。

(貳)長行解釋

一、標宗略釋

(一)總明「願生偈」之涵義

1、舉頌

論曰：此願偈明何義？觀安樂世界，見阿彌陀佛，願生彼國土故。(p.370)

2、略是頌義

論者依「願生偈」而廣為分別，使綱舉目張，條理分明。印度菩薩造論，多為宗經，不重文句解釋。

以上「願偈」所「明」者「何義」耶？曰：「觀」想極「樂世界」如在目前，使其殊勝，歷歷分明，並得親「見阿彌陀佛」，使信心堅定，發「願生彼國土」也。

3、別明：念佛法門

⁴³ 參見：印順法師，《淨土與禪》，pp.63～64：

中國的念佛法門，是初傳說廬山十八高賢，結白蓮社念佛。但考究起來，也還是重於繫心念佛。如慧遠即曾於定中見阿彌陀佛，正是《般舟三昧經》的法門。到北魏曇鸞，依世親《往生淨土論》，著重於稱名念佛。到唐代，淨宗大德光明寺善導，傳說念一聲佛，放一道光，這是有名的稱名念佛的大師。

念佛有多門，慧遠所提唱者，為**持名念佛**。⁴⁴

世親菩薩此論，為**觀想念佛**；其實世親亦不專主觀想，下文自見，但以觀想為中心耳。

《金剛經》所明，則為**實相念佛**。⁴⁵有謂實相念佛為上品上生，須根器極利者方可。而末法眾生，心粗而散，觀想亦不易成，故以持名念佛為對機。

4、由淺入深地實踐，終能成就

上來所說，固是事實，但如有妥善方法，及專家指導，仍可修持，由淺而深，由小而大，無不成就。例如先觀白毫，使其歷歷分明；再擴而大之，倏忽便見全身。

今人有以華嚴境界為玄談者，其實能修者皆能修而成就。修時先須『安立』，即繫念一相，但浮動不實，及後穩定，即名『安住』。如是修持，可以成功。

(二) 明：五念門成就，畢得生極樂國

1、舉頌

云何觀？云何生信心？若善男子，善女人，修五念門成就者，畢竟得生安樂國土（p.371），見彼阿彌陀佛。

2、略是頌義

修五念門者，修五種念佛法門也。信乃信願，觀乃智慧。『佛法大海，信為能入，智為能度。』⁴⁶修此「五念門」，乃修「觀」與「生信心」之方便也。但須修得成就，乃得生彼，非一修即生也。

念佛者以心念，今有作唸字者誤。念者，心在一境上轉之謂。如念佛時時心在佛，念法時時不忘『一切法不生不滅』等之謂；繫念不忘也。⁴⁷

⁴⁴ 另參見：印順法師，《中國禪宗史》，p.57：

「念佛」是大乘經的重要法門。在中國，自廬山慧遠結社念佛以來，稱念阿彌陀佛，成為最平易通俗的佛教。達摩禪凝住壁觀，聖凡一如，原與念佛的方便不同。

⁴⁵ 參見：

(1) 後秦·鳩摩羅什譯《小品般若波羅蜜經》卷10〈曇無竭品 28〉(大正 08, 584b24-27)：善男子！若能如實知佛所說，一切諸法，虛妄如夢，是人於法，則不分別，若來若去，若生若滅。若不分別，是人則以諸法實相而觀如來。

(2) 印順法師，《淨土與禪》，p.108：

《金剛經》說：「離一切相，即見如來」，平常稱此為實相念佛。念佛而達此階段，實已斷除煩惱，證悟無生法忍了。

⁴⁶ 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷1〈序品 1〉(大正 25, 63a1-2)。

⁴⁷ 參見：

(1) 世親造·玄奘譯《阿毘達磨俱舍論》卷4〈分別根品 2〉(大正 29, 19a20-21)：「念，謂：於緣明記不忘。」

(2) 唐·普光述《俱舍論記》卷4〈分別根品 2〉(大正 41, 74b21-23)：「念之作用，於所緣境分明記持，能為後時不忘失因，非謂但念過去境也。」

(3) 印順法師，《佛在人間》，〈佛法是救世之仁〉，pp.225~226：

念，不是口裡稱說，而是心念。念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天、念息……，這

淨土宗有三時繫念法門，即此意也。能念到一心不亂，即得禪定，成就智慧，別無他法。念念相繼不離此一念；⁴⁸能如是，即能往生見阿彌陀佛。

(三) 標舉：五念門

1、舉頌

何等五念門？一者、禮拜門，二者、讚歎門，三者、作願門，四者、觀察門，五者、迴向門。

2、略釋頌義

以上略舉五門之名。一者身業，二者口業，三、四、五者意業。作願門，可得定。觀察門，可得慧。迴向門，得大悲功德。五者由淺入深，如五者總持，必得往生。

又此五門，論主乃依『願生偈』而安立：依初二偈，立「禮拜門 (p.372)」，「讚歎門」，「作願門」。依次二十一偈，立「觀察門」。依末偈，立「迴向門」。以下略釋五門。

(四) 明：五念門

1、禮拜門

(1) 舉頌

云何禮拜？身業禮拜阿彌陀如來應供正遍知，為生彼國意故。

(2) 略釋頌義

以「身」敬「禮」，或合十，或問訊，或頂禮。但禮佛應如佛在。

「應供」即阿羅漢⁴⁹，應受人天供養。「正遍知」即三藐三菩提，或三藐三佛陀，正知而遍知之謂。如來，應供，正遍知，為佛之三種德號。⁵⁰

以「身業敬禮如來」，為一心願「生彼國」之「意」。

都是佛法修行的法門。什麼叫念？

念是「繫心一境」，使心繫著於境，在一個特定的境相上轉。如念阿彌陀佛，那就念念不離阿彌陀佛。如心在一境上轉，不散，不動亂，心就歸一；心歸一，心就寧定了。心止於一境，不起種種散動分別，因煩惱而有的憂苦，自然也就沒有了。所以正念是正定的基礎，正定由正念得來。

⁴⁸ 唐·般刺蜜帝譯《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 5(大正 19, 128b4-6)：「佛問圓通，我無選擇，都攝六根，淨念相繼得三摩地斯為第一！」

⁴⁹ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 2(大正 25, 71b19-c1)。

(2) 印順法師，《佛法概論》，〈20 正覺與解脫〉，p.260：「阿羅漢，是生死的解脫者——無生；煩惱賊的淨盡者——殺賊；值得供養尊敬的聖者——應供。」

⁵⁰ 印順法師，《勝鬘經講記》，p.46：

如來、應、正遍知，是佛的通號。佛的通號，詳有十號，簡稱世尊；經中常處中說此三名。如來，梵語多陀阿伽度，即契合諸法如如而成就的意思。

應，梵語阿羅訶，即阿羅漢，常譯為應供，其實含有應殺賊、應無生、應供的三義。二乘應受人天的供養；佛應受世出世間一切凡聖的供養。

正遍知，梵語三藐三佛陀，或三菩提，即正確而普遍的覺者。

2、讚歎門

(1) 舉頌

云何讚歎？稱彼如來名，如彼如來光明智相，如彼名義，欲如實修行相應故。

(2) 略釋頌義

普通以口持名念佛，即屬讚歎門。何以故？如稚子呼母乎？非也。

因佛名為萬德洪名，稱名即同「讚嘆」其功德。⁵¹如阿彌陀婆耶，即無量光，表「如來光明智相」。顧名思義，為讚歎之真實義。因佛名無量，其功德亦無量，不可思議，故稱名即為以口業稱頌此佛功德。

猶世人之崇拜某人物者，稱其名，必 (p.373) 須先知此名所代表人物之偉大處，否則即談不上崇拜。如是稱名，即同讚歎。

修行者，凡在學佛過程中之一切，皆為修行，或修福，或修慧。而「如實修行」，乃與定慧「相應」之修行。對佛名有深刻了解，如是持名，能依念而進修定慧，從而感得佛力加被，往生極樂。

至於求定，方便多門，如持咒、繫心臍下等，雖得定，但不能生極樂。惟於念佛時，對阿彌陀佛功德，深切了解，信願具足，乃能相應而生彼國。

3、作願門

(1) 舉頌

云何作願？心常作願：一心專念畢竟往生安樂國土，欲如實修行奢摩他故。

(2) 略釋頌義

「作願」者，發願也。「心常作願」者，必須常常作願，「一心專念」，決定「往生」安養。如是作願者，因「欲如實修行奢摩他故」。

奢摩他，華言止。凡夫之心，散亂奔騰，止者、止心一境，勿令飛揚也。⁵²

念與止者，念如繩，繫不令動，及心靜止，是為止，故又名住心。故修定實即修念。如能念念相繼，正念分明，即能得止。得止即為真實修行。

4、觀察門

(1) 如實正觀

A、舉頌

云何觀察？智慧觀察，正念觀彼，欲如實修行毘婆舍那故。(p.374)

B、略釋頌義

一般觀察，只是聽人說說，散心分別事理，非此處所謂觀察。真正「觀察」，必

⁵¹ 另參見：明·智旭解《阿彌陀經要解》卷1(大正37, 371b7-9)：

阿彌陀佛是萬德洪名，以名可德，罄無不盡，故即以執持名號而為正行，不必更涉觀想、參究等行，至簡易、至直捷也。

⁵² 印順法師，《成佛之道》(增注本)，p.315：

梵語奢摩他，譯義為止，經說止是「心一境性」；「內心相續」。定是「平等持心」的意思，所以止是安心一境而不散動的。

須得定。依定方能成觀，否則，多多觀察，會頭昏腦脹，失眠怔忡⁵³。如能得止再觀，乃能得智慧。故《大學》曰：靜而後能慮，蓋同此理。⁵⁴猶風中燭，飄搖不定，何能照物？

但觀慧與止不同，「智慧觀察」，亦即分別、尋求、抉擇。若人觀一紅花，視之不已，能因觀而成於止。如觀其紅色意義為何等，深入分別抉擇，乃能於止中修成觀。如不淨觀，觀事相變化，求其實相（體性作用形相），是則為觀。

今所觀者，為阿彌陀佛、國土、菩薩。「正念」者，繫心一境，不旁驚，謂之念。⁵⁵念之能淨我心，開我慧，減我煩惱者，謂之正念。

「毘婆舍那」，即觀之梵語也。⁵⁶修止而不修觀，則止於定，不得成就智慧。必須修觀，方得進步。

(2) 述三種觀察之所緣：佛、國土、菩薩

A、舉頌

彼觀察有三種。何等三種？一者、觀察彼佛國土功德莊嚴，二者、觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三者、觀察彼諸菩薩功德莊嚴。

B、略釋頌義

依經「觀察」，可別為「三」：一者、佛之依報，是「佛國土」。二者、(p.375)佛之正報，是「阿彌陀佛」。三者、佛之伴侶，是「諸」大「菩薩」。

何謂「功德」？功者，用力；德者，善業。如用功力而得善成就者，謂之功

⁵³ 怔忡（ㄓㄥ ㄔㄨㄥˊ zhēng chōng）：2.猶怔忡。謂驚恐不安。（《漢語大詞典（七）》，p.469）

⁵⁴ 印順法師，《我之宗教觀》，〈3 修身之道〉，p.84：

……九、「等持」：不必再加功用（這叫「不勉而中」），自然而然，心地平正而相續。到那時，不但心地安定，而且特別明淨。功候成熟，會發生「輕安」，身心獲得從來沒有的愉悅（這也許就是孔顏樂處），而且充滿了力量。《大學》的「靜而後能安」，就是這樣的輕安。輕安發生，才算修止成就。這種修止過程，佛法與世間學，都是一樣的。

⁵⁵ 印順法師，《華雨集（一）》，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，p.50：

正念、正知，就好比是兩個看門人，看守住我們的心識，使壞人不得其門而入。不散亂是正念；散亂了立刻警覺知道，是正知。能正念、正知，心就能安定。

⁵⁶ 參見：

(1) 彌勒說·玄奘譯《瑜伽師地論》卷 30(大正 30, 451b13-23)：

云何四種毘鉢舍那？謂有苾芻依止內心奢摩他故，於諸法中，能正思擇、最極思擇、周遍尋思、周遍伺察，是名四種毘鉢舍那。

云何名為能正思擇？謂於淨行所緣境界，或於善巧所緣境界，或於淨惑所緣境界，能正思擇盡所有性。

云何名為最極思擇？謂即於彼所緣境界，最極思擇如所有性。

云何名為周遍尋思？謂即於彼所緣境界，由慧俱行有分別作意，取彼相狀周遍尋思。

云何名為周遍伺察？謂即於彼所緣境界，審諦推求周遍伺察。

(2) 唐·圓測撰《解深密經疏》卷 6(已新續藏 21, 303c2-4)。

(3) 印順法師，《成佛之道》(增注本)，p.314：

梵語毘鉢舍那，譯義為觀，經說觀是：「正思擇，最極思擇，周遍尋思，周遍伺察」。所以，慧是以觀察抉擇為特性的。

德。⁵⁷今極樂世界一切莊嚴境界從何而來，無非從佛所作善業所成，故為佛精進修行之成果，謂之功德。⁵⁸

「莊嚴」者，微妙莊飾也。⁵⁹主，伴，國土，有無邊功德莊嚴，均應一一觀察。

5、迴向門

(1) 舉頌

云何迴向？不捨一切苦惱眾生，心常作願，迴向為首，成就大悲心故。

(2) 略釋頌義

「不捨一切苦惱眾生」，猶於火宅不捨眷屬。此乃菩薩發心，故常願以「迴向為首」，務願一切眾生皆生極樂，如是乃能「成就大悲心」。

所謂花開見佛，得無生忍，再倒駕慈航，拯救眾生也。

二、廣明觀察

(一) 觀彼佛國土功德莊嚴

1、以如意珠喻極樂世界無諸災難、所求如意

(1) 舉頌

云何觀察彼佛國土功德莊嚴者？成就不可思議力故，如彼摩尼如意寶性，相似相對法故。(p.376)

(2) 略釋頌義

以下，廣明觀察，即五念門之第四門。先「觀佛國土功德莊嚴」。

「摩尼」，即梵文如意義。「摩尼如意」，是華梵並舉。「不可思議力」，即不可思議之作用。

「相似相對法故」，為純粹梵文句法，意為佛國莊嚴，不可思議，猶如摩尼寶珠

⁵⁷ 參見：

(1) 隋·慧遠撰《大乘義章》卷9(大正44, 649c6-10)：

二種莊嚴者：一、福德莊嚴，亦名功德。二、智慧莊嚴。

言**福德**者，善能資潤福利行人，故名為福。福利是其善行家德，如清冷等是水家德。

言**功德**者，功，謂功能善有資潤福利之功，故名為功。此功是其善行家德，名為功德。

(2) 印順法師，《藥師經講記》，p.18：

功德，不但是在寺院裡做些佛事。**功**是功力，如行布施、持戒、忍辱、禮佛、坐禪等，都要有一番功力。**德**即是得，修行而得成績，做一分得一分，名為功德。

⁵⁸ 另參見：龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷4〈序品1〉(大正25, 91b21-27)：

問曰：得何功德故名為佛？

答曰：得盡智、無生智，故名為佛。

復次，有人言：「得佛十力、四無所畏、十八不共法、三達、無礙、三意止——一

者、受教敬重，佛無喜；二者、不受教不敬重，佛無憂；三者、敬重不敬重，心無異——、大慈、大悲、三十七道品，一切諸法總相別相悉知故，故名為佛。」。

⁵⁹ 印順法師，《華雨集（一）》，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，p.69：

莊嚴二字有各種意思，我們將佛殿裝飾得華麗堂皇，這是莊嚴；在印度，出戰時身披盔甲戰袍，也叫莊嚴；而另一層意思，有「資糧」之義，我們到很遠的地方去，準備沿途所需之物品也是莊嚴。

相似。兩者可作一對比，故曰相似相對法。

此段意義如下：佛法中之摩尼寶珠為一小珠，極為明淨，能使人滿足一切願望，故曰「如意」；且可避災免難，百病不生。⁶⁰

今以喻極樂世界，亦復如是，平安、自由、快樂、無災無難，黃金鋪地，七寶莊嚴，一切如意，來去自如。而以如意為要義，故不可思議也。

2、標舉十七事國土功德莊嚴成就

觀察彼佛國土功德莊嚴者，有十七種事應知。何者十七？一者、清淨功德成就，二者、量功德成就，三者、性功德成就，四者、形相功德成就，五者、種種事功德成就，六者、妙色功德成就，七者、觸功德成就，八者、莊嚴功德成就，九者、兩功德成就，十者、光明功德成就，十一者、聲功德成就，十二者、主功德成就，十三者、眷屬功德成就，十四者、受用功德成就，十五者、無諸難功德成就（p.377），十六者、大義門功德成就，十七者，一切所求功德成就。

觀佛國土功德，共分十七事，先列舉名目。

3、略明十七種功德成就

(1) 清淨功德成就

A、舉頌

清淨功德成就者，偈言：「觀彼世界相，勝過三界道」故。

B、略釋頌義

此論法門，到此應從定中起觀。今不能修定者，對此偈論，只能生一了解。但亦有作用，因後修止時，有此了解，即能於得定後起觀。而觀極樂世界之清淨功德，須觀其相狀，勝過色界、欲界、無色界——三界。

欲界有男女之欲，功利之欲等，欲界六天共之。無欲者為色界四禪十八天。⁶¹其上為無色界，亦為四天。三界共二十八天，輪轉生死，染縛不淨。

至於阿羅漢如目犍連等，則已超出三界。出三界，非謂身離三界，乃不為三界之煩惱所繫縛。

凡夫不得出離故，為三界所繫，故稱煩惱為雜染。既有煩惱，則無論一切善惡業，均為不清淨，所感果亦不清淨；不但正報不淨，依報亦然。

⁶⁰ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 59〈校量舍利品 37〉(大正 25, 477a21-b6)。

(2) 印順法師，《成佛之道》(增注本)，p.419。

⁶¹ 印順法師，《成佛之道》(增注本)，pp.93~94：

色界天，略分為四禪天，細分為十八天。

初禪有三天——梵眾，梵輔，大梵。這雖沒有男女的差別，但還有君臣人民的國家形態。

二禪有三天——少光，無量光，光音；

三禪有三天——少淨，無量淨，遍淨；

四禪有九天——無雲，福生，廣果，無想，無煩，無熱，善現，善見，色究竟天。

二禪以上，都是離群獨居的；世界就是自己的宮殿，不像人間有一共同的器世界。

故極樂世界，既為阿彌陀佛無漏功德所成，自無雜染，故超勝三界也。所稱出世，亦即超過三界之謂也。⁶²

(2) 量功德成就

量功德成就者，偈言：「究竟如虛空，廣大無邊際」故。(p.378)

《阿彌陀經》並不謂西方極樂世界廣大如虛空，無邊無際。其作此說，只是為凡夫方便。若依彼佛自所住處，以契入真理，事理無礙故，自無邊際可說。

(3) 性功德成就

性功德成就者，偈言：「正道大慈悲，出世善根生」故。

性字，梵文，與界字意義略同，即因素義。⁶³故十八界亦有譯為十八性者。

性功德成就者，即依何因而有義。今釋：由無漏功德（出世善根）生，已斷煩惱之善根生。

但究為何種出世善根生耶？曰一者、正道，二者、慈悲。正道者、八正道也。正見、正思、正語、正業、正命、正精進、正念、正定等是。

正道與小乘共。大慈悲為大乘不共，而為佛果之因也。

(4) 形相功德成就

形相功德成就者，偈言：「淨光明滿足，如鏡日月輪」故。

形相，形色相貌也，以光明為體，清淨光明圓滿為其體性。如鏡、如日、如月。如鏡，喻其清淨圓滿，日月喻其光明；但佛國之光相清涼，不若日光之傷人肌膚也。(p.379)

(5) 種種事功德成就

種種事功德成就者，偈言：「備諸珍寶性，具足妙莊嚴」故。

備諸珍寶，謂不止七寶也。以具足一切珍寶，故能具足微妙莊嚴。

(6) 妙色功德成就

妙色功德成就者，偈言：「無垢光焰熾，明淨曜世間」故。

色分顯色（青黃赤白）、形色（大小方圓）、⁶⁴表色（身口之動態）等。今妙色功

⁶² 參見：印順法師，《無諍之辯》，〈談入世與佛學〉，pp.180~183。

⁶³ 參見：

(1) 印順法師，《如來藏之研究》，pp.29~30：

界 (dhātu)，從 dha 而來，有「根基」、「成素」的意義。構成事物的元素，對成果說，是「因義」；約自體說，是「不失自性」的本質、質素（性）。界是種種不同的，所以《俱舍論》說：「有說：界聲表種類義」。如地是堅性，水是溼性，立為「地界」、「水界」。對他，是不同的別類（別性）；對同一性的，是共同的通類（通性）。不過遍通一切的大通性（界），在原始的教典中，似乎還沒有說到。界有「性」義，「類」義，「因」義，但因是依止因，如「無明緣行」，「根境識緣觸」，與後代的種子因不合。

(2) 印順法師，《佛法概論》，p.62；《大乘廣五蘊論講記》，p.3。

⁶⁴ 參見：

德，包括此三者，但最基本者為顯色。

故今妙色，亦以可見之光色（顯色）為主。此為無垢明淨焰芒熾烈之光，明耀世間，最為清淨。

(7) 觸功德成就

觸功德成就者，偈言：「寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀」故。

觸者，身所感覺，麤、細、滑、澀、等等皆是。⁶⁵極樂世界，所觸皆妙，今只舉寶性功德草，乃以一概餘，為代表性之舉例耳。

寶性功德草者，以七寶功德所成之草，但此七寶不若世間七寶堅硬，乃柔軟寶性所成，觸手迴旋，生勝妙樂，較之迦旃鄰陀⁶⁶，尤有過之。

迦旃鄰陀為印度最柔軟滑膩之衣料，如此土之綢緞。

(8) 莊嚴功德成就

A、標舉：水、地、虛空

莊嚴功德成就者，有三種應知。何等為三？一者、水。二者、地。三者、虛空。(p.380)

此處所謂莊嚴，非佛前之香花幡幢等之謂。今莊嚴極樂世界者有三種：一、水中，二、地上，三、虛空中，皆有殊勝之處。

B、略明：水、地、虛空

(A) 莊嚴水

莊嚴水者，偈言：「寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉」

(1) 世親造·玄奘譯《阿毘達磨俱舍論》卷1〈1 分別界品〉(大正29, 2b21-c8)：

已說五根，次說五境。頌曰：色二或二十，聲唯有八種，味六香四種，觸十一為性。論曰：言色二者：一、顯，二、形。顯色有四：青、黃、赤、白，餘顯是此四色差別。形色有八，謂：長為初，不正為後。或二十者，即此色處復說二十，謂：青、黃、赤、白，長、短、方、圓、高、下、正、不正，雲、煙、塵、霧、影、光、明、闇。……或有色處有顯無形，謂：青、黃、赤、白、影、光、明、闇。或有色處有形無顯，謂：長等一分身表業性。或有色處有顯有形，謂：所餘色。

有餘師說：唯光、明色有顯無形，現見世間青等色處有長等故。

(2) 印順法師，《般若經講記》，〈般若波羅蜜多心經〉，p.190。

⁶⁵ 參見：

(1) 世親造·玄奘譯《阿毘達磨俱舍論》卷1〈1 分別界品〉(大正29, 2c22-29)：

已說香處，當說觸處。觸有十一，謂：四大種、滑性、澁性、重性、輕性，及冷、飢、渴。此中大種後當廣說。柔軟名滑，麤強為澁。可稱名重，翻此為輕。煖欲名冷，食欲名飢，飲欲名渴——此三於因立果名故，作如是說……

(2) 印順法師，《般若經講記》，〈般若波羅蜜多心經〉，p.190。

⁶⁶ 參見：北魏·曇鸞註解《無量壽經優婆塞舍願生偈註》卷1(大正40, 829b6-7)：「迦旃鄰陀者，天竺柔軟草名也。觸之者能生樂受。故以為喻。」

故。

池泉之中，皆滿寶華，風動華葉，色光交錯。

(B) 莊嚴地

莊嚴地者，偈言：「宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞」故。

極樂世界地上之宮殿，各不相礙，故可觀十方如虛空。復多雜樹欄楯，周匝圍繞。

(C) 莊嚴虛空

莊嚴虛空者，偈言：「無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音」故。

虛空中有眾寶交絡之羅網，網上有鈴，發諸聲音。極樂世界到處皆有法音，不若五濁世間，聞法艱難。

(9) 兩功德成就

兩功德成就者，偈言：「兩華衣莊嚴，無量香普熏」故。

兩者，從天而降義。兩華衣莊嚴者，天降香花、衣襪、及裝飾品，謂之兩華衣等莊嚴。莊嚴中有無量香，不論順逆風，無不普熏。(p.381)

(10) 光明功德成就

光明功德成就者，偈言：「佛慧明淨日，除世癡闇冥」故。

以上所述光明，係物質世界之色光明。今乃指佛之慧光，光明清淨，一如朗日，可破除世間愚癡、昏闇、冥昧故。係心理界之光明。

(11) 妙聲功德成就

妙聲功德成就者，偈言：「梵聲語深遠，微妙聞十方」故。

印人自稱其語言係梵天所傳，稱梵聲。極樂國之梵聲可及遠處，不須高聲而能遠達，其聲和雅微妙，聞於十方，聽者起清淨心。

(12) 主功德成就

主功德成就者，偈言：「正覺阿彌陀，法王善住持」故。

極樂世界既為國土。自然有主，但不若人間之君主，以統治為事，此主為正覺阿彌陀，即阿彌陀佛（正覺為佛義）。

法王者，於法得自在義。阿彌陀佛於法得自在。

住持者，住者，安居不動；持者，支持不墜，能安住佛法，不令墜失者為住持，如一寺之方丈。

善住持者，勿令變質也。佛法已達究竟地步，自無所謂再進步。故所畏者，乃摻雜失正，故須善為住持，使勿變墮。

(13) 眷屬功德成就

眷屬功德成就者，偈言：「如來淨華眾，正覺華化生」故。(p.382)

生極樂世界係以華生（化生）。但化生多類，諸天、地獄，俱是。⁶⁷

今此化生乃托蓮胎而生。蓮有異德，出泥不染。極樂眷屬，如此化生，喻從五濁惡世生彼而不染義，故稱如來淨華眾。

因無論有罪者，如帶業往生，其煩惱病毒，一時壓伏，猶瘧疾之為藥物所鎮。故安養之淨，乃煩惱已伏而非斷，業之帶往者，亦不起作用。

今淨華眾從何而來？如何方得入蓮胎？乃正覺（佛）之兒女，從蓮華化生者，猶眾生乃父母生也，故皆成阿彌陀佛之眷屬。

(14) 受用功德成就

受用功德成就者，偈言：「愛樂佛法味，禪三昧為食」故。

極樂世界亦有受用，但不若俗世飲食。食者，營養品之用以維持生命者。如毒物，不得謂之食。

佛法味即法喜，禪三昧即禪悅，二者皆為法食。

禪者，靜慮，有定有慧。⁶⁸三昧者，等持，即定義，所謂平等持心，亦不散亂，

⁶⁷ 參見：

(1) 東晉·瞿曇僧伽提婆譯《增壹阿含·5經》卷17〈四諦品 25〉(大正 02, 632a8-19)：

爾時，世尊告諸比丘：「有此四生。云何為四？所謂卵生、胎生、濕生、化生。

彼云何名為卵生？所謂卵生者，鷄、雀、鳥、鵲、孔雀、蛇、魚、蟻子之屬，皆是卵生。是謂名為卵生。

彼云何名為胎生？所謂人及畜生，至二足蟲，是謂名為胎生。

彼云何名為因緣生？所謂腐肉中虫、廁中虫、如尸中虫。如是之屬，皆名為因緣生。

彼云何名為化生？所謂諸天、大地獄、餓鬼、若人、若畜生，是謂名為化生。……

(2) 世親造，玄奘譯《阿毘達磨俱舍論》卷8〈分別世品 3〉(大正 29, 43c19-44a10)：

頌曰：於中有四生，有情謂卵等。人傍生具四；地獄及諸天，中有唯化生；鬼通胎化二。

論曰：謂有情類卵生、胎生、濕生、化生，是名為四。生謂生類。諸有情中雖餘類雜而生類等。

云何卵生？謂：有情類生從卵殼，是名卵生，如鵝、孔雀、鸚鵡、鴈等。

云何胎生？謂：有情類生從胎藏，是名胎生，如象、馬、牛、猪、羊、驢等。

云何濕生？謂：有情類生從濕氣，是名濕生，如虫、飛蛾、蚊、蚰蜒等。

云何化生？謂：有情類生無所託，是名化生，如那落迦、天、中有等。具根無缺，支分頓生，無而歟有，故名為化。

人、傍生趣各具四種。人卵生者，謂如世羅、鄔波世羅生從鶴卵，鹿母所生三十二子，般遮羅王五百子等。人胎生者，如今世人。人濕生者，如曼馱多、遮盧、鄔波遮盧、鵝鬘、菴羅衛等。人化生者，唯劫初人。

傍生三種，共所現見；化生，如龍、揭路荼等。

一切地獄、諸天、中有皆唯化生。

鬼趣唯通胎、化二種。

⁶⁸ 印順法師，《成佛之道》(增注本)，p.122：「說到定法的淺深階段，先是四根本禪——初禪，二禪，三禪，四禪。禪是梵語，靜慮的意思，比較的定慧均等，所以佛法是特別重視此

亦不掉舉之謂。⁶⁹

極樂大眾之慧命，以定慧而長養，故以定慧為受用。

(15) 無諸難功德成就

無諸難功德成就者，偈言：「永離身心惱，受樂常無間」故。

無論身心困惱，極樂世界均無之。因其身為化生，即無肉身所有之苦；而 (p.383) 煩惱不起，故無心惱。常受諸樂，亦無人事問題。

(16) 大義門功德成就

A、舉頌

大義門功德成就者，偈言：「大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生」故。淨土果報，離二種譏嫌過應知：一者、體，二者、名。體有三種：一者、二乘人，二者、女人，三者、諸根不具人；無此三過者，名離體譏嫌。名亦三種：非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。等者，平等一相故。

B、略釋頌義

大義門，大乘義門也。生安養者，皆以大乘善根為因（界），平等而無譏嫌之名。

所謂可譏嫌者，即指女人、根缺、及二乘——聲聞與緣覺。極樂世界不但無此三種人，抑且無此三種名，因皆平等一相故。

依此，極樂世界所有之聲聞，乃以聲聞身迴心大乘而來生；或是佛所示現，以莊嚴淨土，非謂極樂國猶有二乘也。

(17) 一切所求功德成就

一切所求功德滿足成就者，偈言：「眾生所願樂，一切能滿足」故。

禪的。」

⁶⁹ 參見：

(1) 印順法師，《空之探究》，pp.12~13：

說到定，經中的名目不一。在佛功德「十力」的說明中，列舉了四類：

一、禪 (jhāna)，譯義為靜慮，舊譯作思惟修。二、解脫 (vimokkha)，舊譯為背捨。三、三摩地——三昧 (samādhi)，譯義為等持，定。四、三摩鉢底 (samāpatti)，譯義為等至，舊譯作正受。

四類中，禪是從初禪到四禪的專稱。四禪也是等至，如加上四無色處 (arūpāyatana)，合名八等至。再加滅盡定 (nirodha-samāpatti)，名為九次第 (定) 等至。這九定，是有向上增進次第的。又如四禪，四無量 (appamāna)，四無色定，都是等至，合名十二甘露門 (amata-dvāra)。

三摩地，是空等三三摩地，有尋有伺等三三摩地。三摩地，也是一般定法的通稱。解脫，是八解脫。這四種名義不同，都含有多種層次或不同類的定法。……

(2) 印順法師，《寶積經講記》，p.239：

禪，是梵語禪那的簡譯，譯義為靜慮，是安靜中思慮，思慮而又安靜的定。定是三昧，為心住一境的通稱。禪也是定，但別指初禪到四禪。通別合舉，叫禪定。

此為極樂世界最大成就，以其能滿眾生一切願求，如摩尼珠。極樂雖好，
(p.384) 如一切香華莊嚴，七寶鋪地，不合眾生願求，亦即無所用矣。故此句為最要。以其充分表現阿彌陀佛自利利他功德圓滿也。

4、結說：十七種功德即是佛自利利他功德成就

(1) 舉頌

略說彼阿彌陀佛國土莊嚴十七種功德，示現如來自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。彼無量壽佛土莊嚴，第一義諦妙境界。十六句及一句，次第說應知。

(2) 略釋頌義

極樂世界妙好莊嚴，為佛自利利他功德成就。其境界非俗諦所能了知。如言青、黃、赤、白、柔軟，均非如世所知，因世間境界乃妄識所了別。

諦者，眾所共認。俗諦雖為俗所共認，但非真知。

若第一義諦（亦作勝義諦），乃離煩惱聖人所證之特殊境界。所見實相，雖是無二無別，而種種異相，仍是差別羅列。如極樂世界所現之種種事相，乃即理而事，事理無礙之境界，非俗人妄識所了知，乃菩薩般若之所觀也。

十六句及一句者，前十六句自利功德，最後一句利他功德成就，上來依次第說之。

(二) 觀佛功德莊嚴 (p.385)

1、標舉：八種佛功德莊嚴成就

云何觀佛功德莊嚴成就？觀佛功德莊嚴成就者，有八種應知。何等八種？一者、座莊嚴，二者、身莊嚴，三者、口莊嚴，四者、心莊嚴，五者、眾莊嚴，六者、上首莊嚴，七者、主莊嚴，八者、不虛作住持莊嚴。

先列舉觀佛八種功德莊嚴，以下別釋。

2、明：八種功德莊嚴

(1) 座功德

A、舉頌

何者座莊嚴？偈言：「無量大寶王，微妙淨華臺」故。

B、略釋頌義

今觀佛，先從座觀起。小乘佛座，只是吉祥草，佛作老比丘相。大乘不若是。其座七寶莊嚴，種種不同，因眾生境界各異之故。

今觀佛座，為無量大寶所成之微妙清淨蓮華臺。此臺為十地菩薩成佛所坐。

座何以為蓮花？一者、蓮出污泥而不染，二者、蓮有實。花為因，實為果。以清淨修行因（花）結成佛果。

此華座，他經謂係一大紅寶蓮華王，⁷⁰象徵人心，佛因修心而成。

此心雖為虛妄心，而修行仍不離此妄心，離妄心即顯真心，現成佛道，故《般舟三昧經》說：是心作佛，是心即佛。⁷¹

(2) 身功德

A、舉頌

何者身莊嚴？偈言：「相好光一尋，色像超群生」故。(p.386)

B、略釋頌義

相者，身上特徵之顯而易見者，如眉間白毫相等。

好者，相之細微者，所謂三十二相⁷²、八十種好⁷³，乃化身佛之相好。若真身佛（如《華嚴經》說），則有無量相⁷⁴、無量好⁷⁵。

今舉根本三十二相中之一相，名為常光相，⁷⁶因此相常在，非若神通時，或說法時之特別放光。

一尋者，八尺，實即一丈。佛光普照十方界，何以稱僅一尋？喻如燭火，光源

⁷⁰ 另參見：

(1) 唐·不空譯《大寶廣博樓閣善住祕密陀羅尼經》卷 1(大正 19, 621a6-10)：

爾時，如來從座而起，詣昇七寶樓閣，以手觸之。其樓閣中，忽然而出金剛師子妙座。其座七寶所成，莊嚴殊勝，見者悅意。又於座上，生妙蓮華，七寶所成，黃金為莖，紅寶為臺。時，佛世尊於蓮華上，敷座而坐。

(2) 唐·菩提流志譯《廣大寶樓閣善住祕密陀羅尼經》卷 1(大正 19, 637c7-13)。

⁷¹ 另參見：

(1) 後漢·支婁迦讖譯《般舟三昧經》卷 1〈行品 2〉(大正 13, 899b23-c3)。

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.864~865；《印度佛教思想史》，p.403。

⁷² 參見：

(1) 五百大阿羅漢等造·玄奘譯《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 177(大正 27, 888a6-889a9)。

(2) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 4(大正 25, 90a27-91a18)。

(3) 龍樹造·鳩摩羅什譯《十住毘婆沙論》卷 8〈共行品 18〉(大正 26, 64c27-65b1)。

⁷³ 參見：

(1) 姚秦·鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷 24〈四攝品〉(大正 8, 395c27-396b9)。

(2) 唐·玄奘譯《大般若波羅蜜多經》卷 381〈諸功德相品 68〉(大正 6, 968a9-969a7)。

(3) 龍樹造·鳩摩羅什譯《十住毘婆沙論》卷 9〈念佛品 20〉(大正 26, 69c7-70a20)。

⁷⁴ 參見：唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 48〈如來十身相海品 34〉(大正 10, 251b25-255c10)。

⁷⁵ 參見：唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 48〈如來隨好光明功德品 35〉(大正 10, 255c13-256a2)。

⁷⁶ 參見：

(1) 姚秦·鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷 1〈序品 1〉(大正 08, 217b21-c5)。

(2) 五百大阿羅漢等造·玄奘譯《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 177(大正 27, 888b24-25)：
十五者、常光一尋相：謂：佛身分周匝常有光明，面各一尋，晝夜恒照。

(3) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 4〈序品 1〉(大正 25, 90c8-10)：

十五者、丈光相：四邊皆有一丈光，佛在是光中端嚴第一，如諸天諸王寶光明淨。

(4) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 8〈序品 1〉(大正 25, 114c18-20)。

一點，而光被全室，其義如是。

色像者，有形有色之身像也。色像微妙，出一切眾生之上。

(3) 口功德

A、舉頌

何者口莊嚴？偈言：「如來微妙聲，梵響聞十方」故。

B、略釋頌義

如來音聲微妙，藏經中專有一經讚嘆如來三密⁷⁷微妙者，謂聞者不分遠近，其聲皆歷歷分明，如在耳際。其秘密不可思議！

又能隨人聽法，隨機各異。或聽說空，或聽說有，非僅音聲柔軟可聽也。

(4) 心功德

A、舉頌

何者心莊嚴？偈言：「同地、水、火、風、虛空無分別」故。無分別者，無分別心故。

B、略釋頌義

佛心如地，無分淨穢輕重，一體承擔，如水、火、風、虛空，等無分別。

(p.387) 眾生起心即分別，佛則無論毀譽，均不分別。但如是了解，仍只是在事相上了解如來。

其實佛心豈無了別，何能與地、水、火、風、虛空相比？故以鏡喻，則佛心易明。來則了了分明，去則不留微痕；亦無欲照之心，只是無時不照，無物不照，非若木石之為無分別也。

C、別明：無分別心

今佛何以臻此？原來無分別心有二種：一者、定心，一者、慧心。

凡夫不知定境。得定者，因精神集中，妄念停歇，初時尚偶有妄念來襲，及後粗分別止，細分別尚存，再修則細分別亦無，遂自以為已得無分別，其實非是。⁷⁸

佛之無分別，係從定中修觀，通達一切法無自性，得無分別智而來。如是無分

⁷⁷ 印順法師，《印度佛教思想史》，p.430：

字、印、形像，也就是觀心中的語、身、意——三密。於有相事上修持，成就也只是有相的成就——悉地 (siddhi)；如不著相，那三密的修持，能成無相悉地。

⁷⁸ 印順法師，《成佛之道》，p.117：

有些人妄念小息，或者昏昧不覺，便以為心無分別了。不知道深入初禪，還是心有分別（不易緣，不易解）；還有粗分別的尋（考慮），細分別的伺，所以叫有尋有伺三摩地。初禪到二禪中間，得中間禪，這才不起粗分別，名為無尋有伺三摩地。到二禪，連細分別也沒有了，名無尋無伺三摩地。到此境界，也就不會引發語言了（語言是內心尋伺的聲音化）。到三禪，直覺得內心平等清淨，「行捨，念，正知」，但這是外道所共的，切勿以為心無分別而證得心體本淨了。不過約世間法說，二禪以上，就可說超越尋思的無分別定了。

別而無所不知，經中有喻之為天鼓自鳴者，即是。⁷⁹

(5) 眾功德

A、舉頌

何者眾莊嚴？偈言：「天、人、不動眾，清淨智海生」故。

B、略釋頌義

不動眾為一種高級天，係由不動業感生。不動業即定業，修四禪、八定者得之。⁸⁰初生此天，亦有散心，臨終亦然。但中間一段，常處定中，非若六欲天，此之謂不動眾。

凡修行眾生，未成佛前，總在天人之間來往，故雖生極樂，仍具人天相，但係由清淨智海所生。此在眷屬功德成就一節中已說過。

若一般 (p.388) 凡夫，自是正覺華（佛之清淨智海）化生，而大菩薩輩，則已得清淨智，自是由其本身清淨智海轉生。

(6) 上首功德

A、舉頌

何者上首莊嚴？偈言：「如須彌山王，勝妙無過者」故。

B、略釋頌義

上首者，有學有德之人，無論行住坐臥均居首席地位者，謂之上首。弟子中之大弟子，如釋迦佛之上首為舍利弗、目犍連。毘盧遮那佛之上首為文殊、普賢。極樂世界為觀世音、大勢至。

上首者，猶如助教，助佛教化者。此上首如妙高山，勝妙無比。以山喻者，一則高大，二則不動。

(7) 主功德

何者主莊嚴？偈言：「天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰」故。

丈夫眾，極樂無女人也。繞者，繞佛，或乙匝，或三匝，為印度禮節，示恭敬也。

⁷⁹ 另參見：唐·菩提流志譯《大寶積經》卷 84〈無盡伏藏會 22〉(大正 11, 486a22-27)：
爾時世尊說此無功用智時，三千大千世界六種震動，釋提桓因與忉利天，於上空中雨曼陀羅花、優鉢羅花、拘物頭花、波頭摩花、分陀利花、栴檀末香而散佛上。天鼓自鳴，大光遍照，昔未曾見，眾生遇者身得清涼。

⁸⁰ 參見：

(1) 印順法師，《性空學探源》，pp.75~76。

(2) 印順法師，《華雨集（一）》，〈辦法法性論講記〉，p.324。

(3) 印順法師，《大乘廣五蘊論講記》，p.90：

還有一個叫「不動業」，這一定要修定。……依禪定的力量能夠生到色界、無色界天，因為色界、無色界有不動的意思（特別是四禪以上），所以叫做不動業。比方說初禪，初禪就要離欲、離惡不善法（五蓋），內心清淨不動，才能得初禪。所以廣義來說，色界、無色界的禪定都是不動的。不過，這種定不能了生死的，還是在生死裡面。

(8) 不需作住持功德

A、觀佛本願力，必得成就

(A) 舉頌

何者不虛作住持莊嚴？偈言：「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海」故。

(B) 略釋頌義

說法不能動眾，即虛作住持。佛本願力，最為要緊。無是願力，雖眾生有 (p.389) 願，亦不得往生。因佛願眾生往生彼國，即得不退轉故。非虛作住持，因究竟成佛故。

佛本願為成立一最清淨最莊嚴之世界，以利樂眾生。其實上求佛道，下化眾生，為一切菩薩本願。其菩提心，佛佛道同。其所不同，在於細節。如阿彌陀佛之四十八願⁸¹，與藥師佛者，即有所不同。⁸²

此四十八願，簡言之有兩重點：一者、到極樂世界者，人人皆當如是如是，一者、其欲來時，只須念佛；即得佛於臨終往迎，甚至十念亦生，故能不分眾生淨穢，皆可攝受，否則眾生心濁，何得仗自念佛之力，得生淨土？但仗佛力始得如是，故不虛作住持也。⁸³

眾生見化身佛，有空過者。如釋迦之世，隨佛出家，甚至有墮地獄者。但如見實報莊嚴佛，⁸⁴如阿彌陀，則決無空過，必得成就。

⁸¹ 詳參：曹魏·康僧鎧譯《佛說無量壽經》卷1(大正12, 267c16-269b6)。

⁸² 印順法師，《藥師經講記》，p.17：

菩薩在因地所發誓願，有通有別，如願成佛道，願度眾生；及「眾生無邊誓願度」等四弘誓願，名為通願，是每一菩薩都如此發的。如阿彌陀佛在因地中發四十八願，藥師佛因地的十二大願，便是別願。大家別誤會，以為發願多，功德就大，發願少，功德就小；要知道諸佛願力，是平等平等的。

⁸³ 參見：

(1) 印順法師，《成佛之道》(增注本)，pp.309~310。

(2) 印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，pp.768~772。

⁸⁴ 另參見：印順法師，《淨土與禪》，pp.7~8：

在大乘不共的佛土中，如約修行的境界淺深來說，還可分為四類：

(一)、凡聖共土：有凡夫也有聖人。

(二)、大小共土：沒有凡夫。這是聲聞、辟支佛、大力菩薩同得意生身，所依托的世界；天台宗稱此為方便有餘土。《法華經》說：聲聞入涅槃，到另一國土，將來授記作佛。這另一國土，就是意生身的淨土。依《楞伽經》說，這應是與有心地菩薩——有相有功用行菩薩，同得三昧樂正受意生身所得的淨土。

(三)、菩薩不共土，或可稱為佛與菩薩共土。這一類淨土，與聲聞不共；天台宗名此為實報莊嚴土，《密嚴經》名為密嚴淨土。秘密(不可思議)莊嚴，為菩薩不共二乘的淨土。

(四)、佛果所得的不共土，如《仁王經》說：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土」。這或名法性土，天台宗稱此為常寂光淨土。名稱、地位，各家或有不同；大體上，都是有此四級分別的。

然大乘經中所說的佛淨土，並不這樣明顯的判別。如西方極樂淨土，有看為凡聖共的；有看

B、未得淨心菩薩見佛，畢竟得平等法身

(A) 舉頌

即見彼佛，未證淨心菩薩，畢竟得平等法身，與淨心菩薩無異；淨心菩薩與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。

(B) 略釋頌義

初地菩薩得無漏淨心。地前十住、十行、十迴向菩薩，均未得淨心。

得平等法身者，通達一切諸法究竟真理，般若現前，與真理相應之謂。

今言法身，(p.390) 人人有分，固是。但未到證悟，即為未得，如父母產業，諸子人人有分，但未承嗣，究未得到。

今言未證淨心（開悟）菩薩，見佛得平等法身，與淨心菩薩無異者，喻如他人財產，雖非己有，如荷主人邀請，則享用與主人無異。

佛力無邊，即釋迦佛經中亦多有此種事蹟。佛力加被，則凡夫可得天眼。

今生淨土者，雖未淨心，到彼即同淨心菩薩。而初地之淨心菩薩，亦與其他上地——二……十地菩薩平等，以畢竟同得寂滅故。

3、結說

略說八句，示現如來自利利他、功德莊嚴、次第成就應知。

此略結。前七句為自利，後一句為利他。

(三) 觀菩薩功德莊嚴

1、四種菩薩正修行功德成就

云何觀菩薩功德莊嚴？觀菩薩功德莊嚴者，觀彼菩薩，有四種正修行功德成就應知。

此處所謂菩薩，係指已有修為之大菩薩，非指初心菩薩而言。

2、明：四種菩薩正修行成就

何等為四？

(1) 如實修行，助佛說法

A、舉頌

一者、於一佛土，身不動搖而遍十方，種種應化。如實修行，常作佛 (p.391) 事。偈言：「安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持」故，開諸眾生淤泥華故。

B、略釋頌義

諸大菩薩不離佛土而得應化十方，可以太陽為喻。太陽不動，而光被大千，各地眾生，普見日在。

為大小共的；有以為凡夫是示現的，聲聞是約宿因而說，現在都是菩薩。究屬何土，實不必限定，因為經文也有互相出入的地方。

菩薩從利他以自利，故須如實修行。常轉清淨法輪，教化眾生，即是佛事。眾生如淤泥中之蓮華，今得化為佛身之菩薩日朗照，乃得開放。

(2) 放光滅眾生苦

A、舉頌

二者、彼應化身一切時不前不後，一心一念放大光明，悉能遍至十方世界，教化眾生，種種方便，修行所作，滅除一切眾生苦故。偈言：「無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生」故。

B、略釋頌義

(A) 菩薩同時應化十方

此段言菩薩化佛身應世，非有先後，乃同時遍臨十方，普放光明。故不動者為菩薩真身，其在外宏化者為應化身。

(B) 別辨：佛身

a、通說

今言佛身有三：法、報、化身，化身即應化身，但亦有稱法身、應身、化身者。⁸⁵應身即同報身，今以前者為主。

又有一種分類：一者、真身，一者、應化身。真身者，除有限壽命之化身外，(p.392) 有一無量壽之真身。

b、唯識宗之四身說

但若要講得清楚，則應如唯識宗，分為法身、自受用身、他受用身、及化身四者。⁸⁶

⁸⁵ 印順法師，《大乘起信論講記》，pp.265~266：

說到佛身，從來有三身說、四身說。三身，是法身、報身、應身。法身是佛的境界，是就佛論佛的；報身是菩薩所見的，應身是凡夫所見的。法身是真如自體相（用）；從這法身自體相中，應眾生機而顯出的業用，即為報、應二身。有說化身、應身、法身的三身。然應與化的意義相近，應以報身（應）化身的分類為妥。

唯識家說四身：法身即自性身，自受用身，他受用身及化身。以佛果有自證的功德法，名自受用身；為所化機所見的，名他受用身與化身。法身，約諸法平等性說。

⁸⁶ 參見：

(1) 印順法師，《攝大乘論講記》，pp.473~478。

(2) 印順法師，《華雨集（一）》，〈辦法法性論講記〉，pp.284~285：

唯識宗更嚴密的分別，分報身為自受用身，他受用身，所以成四身，不過三身是一般大乘經的通義。本論稱法身為智法身，經說法身的意義不一，如但約法性為法身，那是一切眾生本來如此的，也可說人人成就法身的。法身是無彼無此，無差別性，不但佛與佛可共證，一切眾生都可說有這法身。……

報身，約佛來說：菩薩初發菩提心，修菩薩行，積集廣大資糧，六波羅蜜多……報身約功德圓滿成就說，所以名圓滿報身。佛的圓滿報身，約佛說，是修行圓滿，佛自受用甚深法樂，名自受用身。但在初地到十地菩薩所見到的佛身，教授甚深法，菩薩從佛而受用法樂，所以又名他受用身。

化身，是適應眾生而起的種種變化身。……是凡夫，或小乘根性成熟所見的化身。如十住，十行，十迴向菩薩，雖還沒有證悟，不見佛報身，但功德廣大，所見的化身，現天

除人人具有之法身外，佛更有一清淨圓滿、智慧功德所莊嚴之自受用身，亦稱圓滿報身。此即佛之真身，為凡夫所不能見。

又有為大菩薩等所見之佛之他受用身，無量相好，亦為凡夫、二乘、及初心菩薩所不能見。

未證悟菩薩及凡夫所見者，則不過化身而已。化身或大如須彌山王，或壽八萬四千歲，仍是化身。

他受用身已是遍一切處，遑論真身？但此諸身，均不離法身，故亦有稱一切身為法身者。

(C) 菩薩應化身，放大光明，救度眾生

今言菩薩：一切眾生均有法身，但未莊嚴，稱素法身⁸⁷。菩薩一旦登地，般若現前，可見佛之他受用身，本人亦分證法身，慈悲般若亦有少分，故亦已有實報莊嚴之法身，能起應化身。

一心一念放大光明者，一念心中放大光明也。凡夫在一念心中，成就一事，作種種事，蓋絕不可能。須多念，長時乃能少分成就。

而菩薩則能於起心動念之際，即放大光明，遍至十方何所作為？教化眾生，以種種方便，除一切眾生苦厄也。

但菩薩救苦，不限教化，有以神力使地獄轉清涼者，猶如世間人王，可有權力使牢獄囚（p.393）犯，暫令蘇息者然。

(3) 供養十方諸佛

A、舉頌

三者、彼於一切世界無餘，照諸佛會大眾無餘，廣大無量供養、恭敬、讚嘆諸佛如來。偈言：「雨天樂、華、衣、妙香等，供養，讚佛諸功德，無有分別心」故。

B、略釋頌義

此化身菩薩於一切世界無有遺漏（無餘），以光普照佛會大眾無遺，以廣大無量供養、恭敬、讚嘆一切世界諸佛。

(4) 至無佛法處建立三寶

A、舉頌

四者、彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解，如實修行。偈言：「何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛」故。

B、結前引下

人相，身體高大，或如須彌山。所以化身中，是種種不同的。

⁸⁷ 參見：高麗·諦觀錄《天台四教儀》卷1(大正46, 779a22-27)：

若纔聞生死即涅槃、煩惱即菩提，即心是佛，不動即到，不加修習，便成正覺者，十方世界盡是淨土，觸向對面無非覺者。今雖然即佛，此是理即，亦是素法身，無其莊嚴。

四種菩薩功德，一乃如實修行，助佛說法，二乃放光滅眾生苦，三乃供養十方諸佛，此第四乃至無佛法處建立三寶。

C、略釋頌義

菩薩應化，於無佛法處，作佛，說法，度僧。住持三寶功德如大海，令眾生得以修行。又不只一處，何等世界無佛法，菩薩即乘願往化也。

(四) 功德莊嚴攝歸清淨

I、上述三種莊嚴是無為法身所現

(1) 舉頌

又向說佛國土功德莊嚴成就，佛功德莊嚴成就，菩薩功德莊嚴成就，此三種成就 (p.394) 願心莊嚴，略說入一法句故。一法句者，謂清淨句；清淨句者，謂真實智慧無為法身故。

(2) 略釋頌義

向說——以上所說三種成就，即是阿彌陀佛願心莊嚴，如無此願，則不得成。但徒有願，如無行，亦究不得成。此願即四十八願，或一大菩提願。

此願心莊嚴三種成就，以一法句綜括言之，可謂即清淨二字。而所謂清淨，即真實智慧無為法身，亦即出世無漏般若，以別於世間之有為有漏妄識。

三種莊嚴，一切清淨，並此無為法身所顯現也。

(3) 略辨：有為與無為義

論有為無為法之區別：中國人說有為無為，多受道、儒影響。佛法中之有為無為，甚為簡單。

A、第一說：有為是生滅、造作義

為者，造作義，凡有生、有滅、有作、有為、有果、有因，種種因緣和合而生者，皆是有為法。準此，即佛菩薩一切說法、度世等等，無非有為。

而無為法者，則一切法空性也。⁸⁸

即佛之四智⁸⁹菩提為種子所生者，仍是有為。無漏法中亦仍有有為法。

⁸⁸ 參見：

(1) 印順法師，《寶積經講記》，p.106：

五、「有為法、無為法」：遷流造作的，也就是有生有滅的，叫有為法。不生不滅的，名無為法。

(2) 印順法師，《攝大乘論講記》，p.483：

有為的定義，是「由業煩惱」的造作（為）生起的；法身「非」由業煩惱「所為」的，是大智大悲萬德所顯的，所以不能說是有為。無為呢，是非造作法，沒有起滅變易的。法身由大悲願力，能「自在示現」種種佛土身相，隨機說法等起滅來去的「有為相」，所以也非無為。這有為是示現的有為，隨機所見方面，不妨說生滅無常，從法身自體上說，依然是如如不動。

⁸⁹ 參見：

(1) 唐·不空譯《略述金剛頂瑜伽分別聖位修證法門》卷1(大正18, 288b20-22)：「毘盧遮

B、第二說：有為是煩惱業所為

另一界說：有為為煩惱業所為，換言之，生死雜染，皆是有為。

如是解說，則無漏業果，應是無為。

C、小結

此二種界說，在《阿含經》中即有。但約前一種界說，則有為範圍廣 (p.395)，即佛無漏戒定慧果，亦為有為法。

今依後一說，與真實相應之無漏智慧，皆無為法身所攝也。

2、三種莊嚴為二種清淨

(1) 舉頌

此清淨有二種應知，何等二種？一者、器世間清淨，二者、眾生世間清淨。器世間清淨者，向說十七種佛國土功德莊嚴成就，是名器世間清淨。眾生世間清淨者，如向說八種佛功德莊嚴成就，四種菩薩功德莊嚴成就，是名眾生世間清淨。如是一法句，攝二種清淨應知。

(2) 略釋頌義

一切無非清淨，清淨不外乎器世間清淨（佛國土功德莊嚴）、有情世間清淨（佛與菩薩功德莊嚴）。

故清淨一句，總攝智慧觀察彼土之一切功德也。

三、廣明迴向

(一) 如實修止、觀，成就方便迴向

1、舉頌

如是菩薩奢摩他、毘婆舍那廣略修行，成就柔軟心，如實知廣略諸法，如是成就方便迴向。

2、釋頌大義

柔軟心者，心性調柔，禪定功深，故能心得自在。若心不調柔，不得定，即不能如實觀察了知廣略諸法。

故必先修奢摩他——止，心乃得柔軟；修毘婆舍那——觀，乃能如實知諸法。

3、略釋：止、觀

何謂止？何謂觀？止者，攝心一境，安住不動之謂。依本論，則念念發願而得定。如心於境，起推求分別觀察，即謂之觀。

修止觀所生影像——現於心中之相，有二種：一者、有分別影像；二者、無分別

那佛於內心，證得自受用四智：大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智。」

(2) 世親釋·玄奘譯《攝大乘論釋》卷 9(大正 31, 372a13-21)。

(3) 印順法師，《攝大乘論講記》，pp.493~494。

(4) 印順法師，《印度佛教思想史》，p.345。

影像。

前者為一般止觀，如數息、白骨觀等，皆有分別。如修空，則為無分別影像。

4、釋：如實知廣略諸法，如是成就方便迴向

所謂廣略修行者，略即止修，廣即觀修。知廣略諸法者，廣指以上所述，觀佛座功德，佛土清淨功德等；略則最後一句——清淨二字，即總觀一切清淨。

如是修行，乃能成就巧方便迴向。

5、釋：有方便、無方便之別

(1) 舉論明：清淨即是空

離煩惱、業、苦，即為清淨。龍樹在《大智度論》中說：清淨即空義。⁹⁰

因空性清淨，遍一切法，畢竟寂滅故。如是修行，心得調柔，如實觀察而得悟入（或雖未悟入，已能如實知廣略諸法，達於相似證境）。

(2) 與般若空相應，即有方便

依止能成觀，依觀慧乃能成就巧方便迴向，蓋方便要依般若而起也。迴向有巧方便及無方便二類（詳見《大般若經》）。⁹¹

巧方便迴向者，無我法執之迴向也。不著有能迴向之人，了解一切法平等空寂，我法兩執均破，與空相應，如是回向，謂之巧方便。

大乘《般若經》說：各種功德，如不能與無（p.397）所得空相應，即不能到達佛功德海，不能為成佛資糧，回向亦如是，故《般若經》曰：以無所得故，乃能動能出，出三界到一切智海。⁹²

(二) 菩薩巧方便迴向之涵義

1、舉頌

何者菩薩巧方便迴向？菩薩巧方便迴向者，謂說禮拜等五種修行所集一切功德善根，不求自身住持之樂，欲拔一切眾生苦故，作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛

⁹⁰ 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 63〈歎淨品 42〉(大正 25, 508c5-7)：

問曰：常言「畢竟清淨故」，今何以言「畢竟空、無始空」？

答曰：「畢竟空」即是「畢竟清淨」，以人畏空，故言「清淨」。

⁹¹ 參見：唐·玄奘譯《大般若波羅蜜多經》卷 428〈攝受品 29〉(大正 07, 150a3-c22)。

⁹² 另參見：

(1) 後秦·鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷 7〈無生品 26〉(大正 08, 272b27-c6)：

何以故名為出世間？於世間中能動能出，是故名出世間檀那波羅蜜。尸羅波羅蜜有所依是名世間尸羅波羅蜜，無所依是為出世間尸羅波羅蜜。餘如檀那波羅蜜說。羸提波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、禪那波羅蜜、般若波羅蜜有所依是名世間，無所依是名出世間。餘亦如檀那波羅蜜中說。如是，舍利弗！菩薩摩訶薩行六波羅蜜時淨菩薩道。

(2) 後秦·鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷 25〈具足品 81〉(大正 08, 405a8-11)：

(3) 唐·玄奘譯《大般若波羅蜜多經》卷 538〈妙行品 1〉(大正 07, 765c20-25)：

由分別故貪著名色，著名色故分別執著無所有法，於無所有法分別執著故，於如實道不知不見，不能出離三界生死，不信諦法，不覺實際，是故墮在愚夫數中。由斯，菩薩摩訶薩眾於法性相都無執著。

國，是名菩薩巧方便迴向成就。

2、略釋頌義

功德善根，即同一物，因由功得德，稱為功德。此一功德，即發為善果之根。如稻為耕耘功德，明春可賴之發新稻，即為善根。

所謂功德善根，即前所修禮拜門、讚嘆門等五念門功德。以此功德，不為自身利益，但為眾生：拔一切眾生苦，發願攝取一切眾生，同生極樂。

迴自行功德以向利樂眾生，故謂之為迴向也。⁹³

(三) 總攝五念法之要義，必能隨願往生

1、善知迴向，遠離相違法

(1) 舉頌

菩薩如是善知迴向成就，遠離三種菩提門相違法。何等三種？一者、依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。二者、慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。三者、依方便門，憐愍一切眾生心，遠離供養恭敬自身心故。是名遠離三 (p.398) 種菩提門相違法故。

(2) 釋頌大義

至此，五念法門圓滿，以下乃總攝其要，以明必能隨願往生也。菩薩能如是巧方便迴向，即可遠離三種與菩提（大乘覺）相違之法。

(3) 略釋三門

A、智慧門

一者、智慧：我心貪著自身，梵名薩迦耶見⁹⁴，即是我我所執。有分別所生之粗執，及無始以來之細執。

欲破此見，惟賴智慧，因此見以情執為本，與生俱來，故必依智慧門，乃能不

⁹³ 另參見：

(1) 龍樹造，鳩摩羅什譯《大智度論》卷 61〈隨喜迴向品 39〉(大正 25, 487c27-488a13)：持是隨喜福德共一切眾生，迴向阿耨多羅三藐三菩提。共一切眾生者，是福德不可得與一切眾生，而果報可與。菩薩既得福德果報——衣服、飲食等世間樂具，以利益眾生。……是果報可與一切眾生，以果中說因故，言「福德與眾生共」。若福德可以與人者，諸佛從初發心所集福德盡可與人，然後更作。善法體不可與人，今直以無畏、無惱施與眾生用。

(2) 印順法師，《華雨集（二）》，〈中編「大乘佛法」〉，p.160：

菩薩的福德，是不能轉施與別人的。但菩薩發願化度眾生，所以依此福德善根，未來福慧具足，就能以財物、佛法施與眾生；使眾生得財物，能依法修行，成就佛道。

⁹⁴ 印順法師，《大乘廣五蘊論講記》，pp.158~159：

「薩迦耶」是印度話，「迦耶」就是「身」的意思，佛教裡面法身、化身、報身的「身」，都是「迦耶」。前面加個「薩」，這個地方是「破壞」、「敗壞」的意思，也有著「有」的意思。「見」，並不是看見，是一種很深刻的認識，覺得一定是如此的，有一種見解，有一種主見、意見。所以，薩迦耶見翻成中國文字，叫做「有身見」，或者翻做「破壞身見」。「薩迦耶」就是我們這個身心，普通叫做「有生命的」，不一定是人，狗、牛、馬等畜生也好，總是一個一個有生命的。

求自樂。因佛法般若，即以通達一切法無我為目的也。

B、慈悲門

二者、慈悲：無安眾生心者，無欲令眾生得安樂之心也。能遠離此心，即慈悲心也。

凡夫之愛，只限於一家一姓，不能普愛眾生，拔一切眾生之苦。⁹⁵

C、方便門

三者、方便：以一切方便利益眾生。若念念欲拔眾生苦，則不起供養恭敬自身之心。能如是，即遠離與菩提門相違之心。

(4) 小結

所作所為與菩提門相違，即不得成佛。故僅知禮拜、讚嘆，而無智慧、慈悲、方便、迴向者，即與菩提門相違，成佛仍非易事也。

2、遠離相違法，得隨順菩提法

(1) 舉頌

菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種？一者、無染清淨心，以不為自身求諸樂故。二者、安清淨心，以拔一切眾生苦故。三（p.399）者、樂清淨心，以令一切眾生得大菩提故，以攝取眾生彼國土故。是名三種隨順菩提門法滿足應知。

(2) 釋頌大義

與上相反，即得三種隨順菩提門。三者是：因無我執故其心清淨，不為自身染著諸樂。

安清淨心者，能拔眾生苦，能安一切眾生之清淨心也。

樂清淨心者，令眾生得大菩提樂，得生淨土樂之心也。

3、三門總攝為般若、方便二智

(1) 舉頌

向說智慧、慈悲、方便三種門，攝取般若，般若攝取方便應知。

(2) 釋頌大義

上所說智慧、慈悲、方便三門，總攝為般若、方便——二智。

般若要義在無我，照一切法性空。不破我我所執，終非智慧。

⁹⁵ 印順法師，《華雨集（一）》，〈大樹緊那羅王所問經偈頌講記〉，p.119：

因此，菩薩並非見到了真實的眾生，或真實的法而起慈悲心的。他是通達了一切法空之後而起慈悲心的，這便叫做無緣慈。在一切法空的深悟中，不礙緣有，還是見到眾生的苦痛，只是不將它執以為實有罷了。到這時，般若與慈悲二者便可說是合而為一，這才是真正的大乘慈悲，所以又叫它為同體大悲。一切法都是平等的，而就在這平等中，沒有了法與眾生的自性，而法與眾生宛然現前。即空而起慈，這便叫無緣慈。所以講到佛菩薩的慈悲，這其中一定有般若，否則便不成其為真正的慈悲。講到般若，也必須包含了慈悲，否則這種智慧也就不是佛菩薩的智慧了。

方便中以巧方便迴向為最上方便。方便即善巧妙用，從般若來，經稱先得般若，後得方便。如鍊沙得金，喻般若；以金製成莊嚴具，即喻方便。⁹⁶

今總攝為般若、方便兩門，其慈悲一門，即為方便所攝。因慈悲由般若生，與方便同也。⁹⁷

4、重申：應遠離障菩提心之三法

(1) 舉頌

向說遠離我心不貪著自身，遠離無安眾生心，遠離供養恭敬自身心，此三種法遠離障菩提心應知。(p.400)

(2) 釋頌大義

依智慧、方便而論三門，依遠離邊，即為離（三種）障菩提心。無障之菩提心，即二智離障之菩提心也。

5、三心略攝一處：成就勝真心

(1) 舉頌

向說無染清淨心，安清淨心，樂清淨心，此三種心略一處，成就妙樂勝真心應知。

(2) 釋頌大義

依無染障而顯之清淨邊，即三種清淨心。此三種心略一處者，綜合一處也。綜此三清淨心則成就妙樂勝真心。

勝者，殊勝，超越一切世俗之義，通達空無我真如法性之義，如言勝義諦、真如等。故勝、真，即無染、不虛妄、一切法本相。

妙樂者，無染清淨之樂，即離繫樂。

6、具四心能生佛國淨土

(1) 舉頌

如是菩薩智慧心，方便心，無障心，勝真心，能生清淨佛國土應知。

(2) 釋頌大義

無障心者，無障菩提心也。菩薩具此四心，故能生於阿彌陀佛之清淨佛土。

(四) 結說：五念法

⁹⁶ 參見：

(1) 龍樹造·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 100〈囑累品 90〉(大正 25, 754c3-7)：

般若波羅蜜中雖有方便，方便中雖有般若波羅蜜，而隨多受名。般若與方便，本體是一，以所用小異故別說；譬如金師以巧方便故，以金作種種異物，雖皆是金，而各異名。

(2) 印順法師，《般若經講記》，p.7。

⁹⁷ 印順法師，《寶積經講記》，p.73：

般若的正觀無分別法性，三乘是同樣的。菩薩的般若，以方便助成，所以與小乘不同。什麼是方便？悲願為方便；無所得為方便。這樣的方便慧，是菩薩的般若。

1、舉頌

是名菩薩摩訶薩隨順五種法門，所作隨意自在成就。如向所說，身業，口業，意業，智業，方便智業，隨順法門。(p.401)

2、略釋頌義

總結上來五念門。作願門為意業，觀察門為智業，方便迴向門為方便智業。

是五種隨順法門，如能具足，修行圓滿，則生西如操左券。

(十) 因論生論：極樂世界為報土？抑化土？

1、舉論題

至此，有一問題發生，即綜觀以上佛國，固是莊嚴，但生西亦非容易。

眾生心識，本有矛盾，又想佛國至極圓滿，又望生西容易，不可得兼，乃有研究極樂究為何種世界者。

2、報土說

有謂乃阿彌陀佛報身所居之報土。眾生如不能修五念門圓滿，即不能隨意往生，故有念佛往生係別時意趣之說。

3、化土說

但另有一說，則認為係化佛之化土，如大小阿彌陀經所言。該國有時、有地、有二乘，應為化身土。

但如為化土，則極樂似非最極理想之地。

4、世親菩薩之觀點

今世親菩薩所見較為圓通。認為是報土，因其中無二乘、根缺、及女人，故須具足五門，方得往生，不是易事。

但約一切學眾說，世親菩薩別有漸次成就之法門，如下文所說。

四、漸次成就

(一) 別舉：修行五種功德之次第

1、舉頌

復有五種門，漸次成就五種功德應知。何者五門？一者、近門，二者、大會眾門，三者、宅門，四者、屋門，五者、園林遊戲地門。此五種門，初四種門成就入 (p.402) 功德；第五門成就出功德。

2、略釋頌義

今此五門，仍不離禮拜、讚歎等五門。但此所說，修一門有一門之成就，或淺或深，均得往生極樂國也。

亦是次第深入：近門者，至安樂國境。大會眾門者，得預大法會。宅門者，如登堂。屋門者，如入室。

園林遊戲地門者，隨意度化眾生也。到極樂國，目的在成佛道，化導眾生，豈入室安居而已，故須外出園林也。

今依此論，不依專念定位次上下，而以發心修行，漸入漸深為次第。

(二) 別明：五門

1、近門

(1) 舉頌

入第一門者，以禮拜阿彌陀佛，為生彼國故，得生安樂世界，是名入第一門。

(2) 略釋頌義

何故禮拜阿彌陀佛？唯為願生彼佛國土。如信敬懇切，六時禮拜虔誠，必得生於安樂國土。

2、大會眾門

(1) 舉頌

入第二門者，以讚歎阿彌陀佛，隨順名義稱如來名，依如來光明想修行故，得入大會眾數，是名入第二門。

(2) 略釋頌義

隨順名義稱如來名者，稱名須知此名所有之意義，故稱佛名即是讚佛功德 (p.403)。

口稱阿彌陀佛名號，心想無礙光如來，身光、智光，十方無礙。如此持名念佛，必得至佛土大會眾處，預聞法大眾之數。

3、宅門

(1) 舉頌

入第三門者，以一心專念作願生彼，修奢摩他寂靜三昧行故，得入蓮華藏世界，是名入第三門。

(2) 略釋頌義

定中唯有意識，餘識一概不起，故眼不見色，耳不聞聲，乃至身不覺觸。意識一念等流相續，安住，寂靜。定心必有輕安，起定則有身心精進也。

今以一心專念作願生彼為方便，是念念發願往生，修成念佛三昧。得入蓮華藏世界，則能見阿彌陀佛住處，極樂世界之真相矣。

前二為散心，此為定心。依此門，可見前二門所見，乃應化之身土耳。

4、屋門

(1) 舉頌

入第四門者，以專念觀察彼妙莊嚴，修毘婆舍那故，得到彼處，受用種種法味樂，是名入第四門。

(2) 略釋頌義

定中起觀察慧，專念觀察佛國土、佛、菩薩一切功德莊嚴。觀慧成就，證入淨心

地，能受用大乘法味之樂。

此則是他受用土（報土），菩薩已分證法身（p.404）矣。見阿彌陀佛之崇高目的，於是達成。

上三門以信願為主，此門為般若慧。故論初云：「云何觀？云何生信心？」依此而安立五門也。

5、園林遊戲地門

(1) 舉頌

出第五門者，以大慈悲，觀察一切苦惱眾生，示應化身，迴入生死園煩惱林中，遊戲神通，至教化地，以本願力迴向故，是名出第五門。

(2) 略釋頌義

菩薩已證法身，即應以大悲心，憫念苦眾生，起應化身——佛身、菩薩身、種種眾生身，迴入生死園煩惱林中。

菩薩應化身，與眾生同事，現有生死煩惱之相。遊戲神通，起種種佛事，度脫眾生。遊戲，自在之義。遊戲神通，即神通自在也。

前四是自利，向上進修故是入；此為利他，迴入生死，故名出。

(三) 五門行即是自利利他圓滿行

1、舉頌

菩薩入四種門，自利行成就應知。菩薩出第五門，利益他迴向行成就。菩薩如是修五門行，自利利他，速得成就阿耨多羅三藐三菩提故。

2、略釋頌義

上來總結。自利利他是菩薩行，修菩薩行，能成就阿耨多羅三藐三菩提——無上正等覺，即是成佛。

速得成就者，以依阿彌陀佛本願力而修行，如稚子依長者扶持而行，無迷途傾跌之虞，必能有所至。此念佛法門之所以名為速得成（p.405）就也。

3、舉喻明義

上來出入五門，試舉喻以明之。北平舊稱北京，乃歷代帝都。欲至北京覲見皇帝者，如來至外城，即是北京城，如第一近門也。

進至內城，見街衢寬長，人眾往來，如第二大會眾門也。

更進抵紫禁城，遙見宮廟之富，如第三宅門也。

進入殿宇宮院，見富麗堂皇，莫可名狀；帝與大臣等論事其間，如第四屋門也。

既覲見皇帝，然後自在遊觀，一切城內園苑名勝，貧戶陋宅，如第五園林遊戲地門也。

4、小結

此五門，約多人說，隨修行功德不同，淺深有異。雖曰不同，而同是極樂國，如同是北京城也。

約一人說，則初由禮拜，漸修漸深，終於圓成佛道。最初身業禮拜，即生極樂，必得成佛，可謂易行矣！

五、總結

此論總攝一切《阿彌陀經》義，弘揚大淨土法門。真正三根普被，能淺能深，聞此論者，不可等閑視之也！（顧法嚴記）